

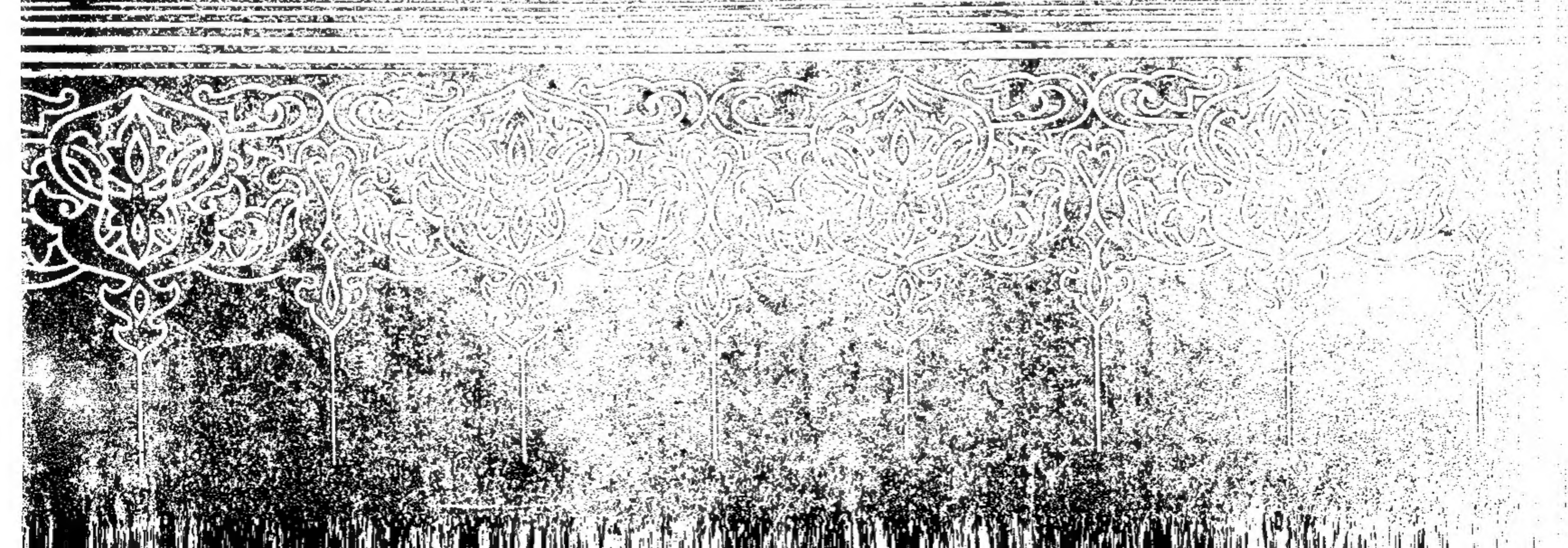
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

27
3

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة



فرمانِ رسول..

- حضرت علی ابن ابی طالب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
- ”جب میری امت میں چودہ خصلتیں پیدا ہوں تو اس پر میتیں نازل ہونا شروع ہو جائیں گی۔“
- ”ذیافت کیا گیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟“ فرمایا:
- جب سرکاری مال ذاتی ملکیت بنالیا جائے۔
 - امانت کو مال غنیمت سمجھا جائے۔
 - زکوٰۃ جبراً نہ محسوس ہونے لگے۔
 - شوہر بیوی کا مطیع ہو جائے۔
 - بیٹا ماں کا افسردہ بن جائے۔
 - آدمی دوستوں سے بھلائی کرے اور باپ پر ظلم ڈھائے۔
 - مساجد میں شور مچایا جائے۔
 - قوم کا رذیل ترین آدمی اس کا لیڈر ہو۔
 - آدمی کی عزت اس کی برائی کے درجے ہونے لگے۔
 - زنا اور اشیا گھسٹم گھسٹا استعمال کی جائیں۔
 - مرد آب ریشم پہنیں۔
 - آلات موسیقی کو خست یا کر دیا جائے۔
 - رقص و سرود کی محفلیں سجائی جائیں۔
 - اس وقت کے لوگ اگلوں پر لعن طعن کرنے لگیں۔
- ”لوگوں کو چاہیے کہ پھر وہ ہر وقت عذابِ الہی کے منتظر رہیں خواہ سرفراز آندھی کی شکل میں آئے یا زلزلے کی شکل میں یا مصائبِ سبت کی طرح صورتیں سبج ہونے کی شکل میں۔“ (ترمذی - باب علامات الساعة)

— منجانب —

داؤد ہرکولیس کیمیکلز ملٹیڈ

ایس بی سی آرٹس بورڈ آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

الحق

جلد ۲۷

شمارہ ۳

جسب المرجب ۱۴۱۲ھ
دسمبر ۱۹۹۱ء

جہ

مدیر

حضرت مولانا سمیع الحق صاحب مظاہر
ناظم، شفیع فاروقی

بیکار

حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مدیر معاون، عبد القیوم حقانی

فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سسٹم ۲۲۰ / ۲۲۱ / ۲۳۵ کوڈ نمبر ۰۵۲۴۹

اس شمارے کے مضامین

- نقش آغاز _____ ادارہ _____
- ۲ (سال نو کا آغاز یا اخلاقی رزالت کا طوفان بلاخیز)
- _____ میڈرڈ امن کا نفرنس _____ مولانا عبد القیوم حقانی
- ۷ (کس نے کیا کھویا کیا پایا؟)
- _____ مسئلہ رزق اور اسلام _____ علامہ قاضی محمد زاہد کھسینی
- ۱۱ اوصار چیز زیادہ قیمت پر بیچنے کی شرعی حیثیت _____ مولانا محمد طاسین کراچی
- ۲۱ حیات ثانی کا ثبوت (سائنسی نقطہ نظر سے) _____ مولانا شہاب الدین ندوی
- ۲۸ جبین کروٹ ہے یا ماتھا _____ مولانا سید تصدق بخاری
- ۳۹ قاری ابو محمد محی الاسلام _____ ڈاکٹر محمود الحسن عارف
- ۴۵ حکیم جمیل احمد اور مولانا غلام ربانی کا سانحہ ارتحال _____ ادارہ _____
- ۵۵ افکار و تاثرات _____ قارئین بنام مدیر _____
- ۵۶ تبصرہ کتب _____ مولانا عبد القیوم حقانی _____
- ۵۹



پاکستان میں سالانہ ۶۷۰ روپے فی پرچہ ۶۷۰ روپے بیرون ملک بھی ڈاک ۸۷ پونڈ بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲ پونڈ
سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظورِ عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفترِ مہنتا الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

سال نو کا آغاز

نقشِ آغاز

یا

اخلاقی رذالت کا طوفان بلاخیز

اسلامی جمہوری اتحاد کی حکومت کے دور میں اسلامائیزیشن اور نفاذِ شریعت کے ہزاروں دعوؤں کے باوجود "اسلامی جمہوریہ پاکستان" کے معاشرتی اور تہذیبی اطوار کی ایک جھلک ملاحظہ فرمائیے۔

نئے سال ۱۹۹۲ء کی آمد کی خوشی میں بہت سے بنگلے نشاط گاہوں میں تبدیل ہو گئے۔ مغربی تہذیب سے متاثرہ خاندانوں نے اپنے بنگلوں میں عیش و طرب میں ڈوب کر نئے سال کی خوشیاں منائیں۔۔۔ کئی روز قبل ہی کمرے کراتے پریلے اور جامِ مے سے ایسے دل بہلاتے رہے کہ فجر کے وقت ان ہٹلوں کے طرب انگیز کمروں میں ٹوٹے ہوئے پیمانوں کے ڈھیر لگ گئے۔ اسلام آباد میں شراب کا کھلے عام استعمال ہوا۔۔۔ لوگوں اور لڑکیوں نے بھی خاصی تعداد میں شرکت کی ان تمام مقامات میں شراب پانی کی طرح استعمال کی گئی۔ لوگوں نے اچھی شراب کے استعمال کے لیے غیر ملکی سفارتخانوں تک کے دروازے کھٹکھٹاتے۔ (روزنامہ پاکستان لاہور ۲ جنوری ۱۹۹۲ء)

گجرات۔ قناص کا لونی بھمبر روڈ کی دو تیسیم بہنوں کو ایک بار پھر چارنا معلوم درندوں نے ان کے گھر میں داخل ہو کر بے آبرو کر دیا۔ اہل خانہ کو زور و کوب کیا اور اسلحہ دکھا کر تیسیم لڑکیوں سے باری باری زیادتی کی۔ یاد رہے کہ چند روز قبل بھی چار افراد اہل خانہ کو رسیوں سے باندھ کر مذکورہ بہنوں کو اغوا کر کے قبرستان لے گئے اور ان سے اجتماعی زیادتی کرتے رہے۔ (روزنامہ پاکستان لاہور ۲ جنوری ۱۹۹۲ء)

زوال پذیر معاشرہ میں عیش و طرب، رنگ رلیاں، شراب نوشی، فحاشی و عیاشی، عزت و آبرو پر ہلکا چوڑا ٹکیتی، اغوا، قتل، خیانت، ملاوٹ، رشوت، جبر، ظلم اور اسی نوع کے دوسرے سائب کا پایا جانہ صرف مستبعد ہی نہیں بلکہ یہ رذالیتیں اور بے حس و کیفی اس امر کی واضح اور منہ بولتی دلیل ہے کہ قومی و ملی احساس، دینی بیداری کا شعور اخلاقی اقدار اور ملکی معاشرہ زوال پذیر ہے اور قوم من حیث القوم رو بہ انحطاط ہے اور اس دلیل کا جواب، قوم کی مالی، روٹنی، کارخانہ داری، سیاست بازی، الزامات و اتیامات۔ مخالفین کی کردار کشی بلند بانگ دعوؤں اور اودھلے کے

سات سات، نو نو متر لہ عمارت کی تعمیر سے نہیں دیا جاسکتا۔ اگر قومیں مکرو فریب، دجل و منافقت، نعرہ بازی، بڑے بھگول کی تعمیرات مارکیٹوں کی رونق، ہٹولوں کی بہار اور کارخانہ داروں کے وسیع جال بننے سے عروج و ارتقاء چل کر سکتیں تو کل کے روس اور آج کے امریکہ و جاپان کی جگہ قوم عاد قوم ثمود اور قوم ہود پوری دنیا پر چھپاتی ہوتی ہوتی اور زار و روس کا ڈھکا چھارہ وانگ عالم میں تجاسفاتی و تیا لکین ایسا نہیں ہوا اس لیے کہ قضا و قدر کا اصول یہی ہے اذاً اردنان نہ ملک قریۃ امرنا متر فیہا ففسقوا فیہا فحق علیہا القول فدمرنا ہا تدمیرا (ہم جب کسی ملک کو ہلاک اور برباد کر دینے کا فیصلہ کر لیتے ہیں تو ہمارے قانون کے مطابق مرفع اکمال بے راہ رو لوگ فسق و فجور کی زندگی اختیار کر لیتے ہیں تو جب وہ ایسا کرنے لگتے ہیں تو ان پر ہمارا نوشتہ صادق آتا ہے اور ہم انہیں تہس نہس کر دیتے ہیں)۔

قرآن حکیم کے اس واضح اصول اور وحی الہی کی اس قطعی نص کو سامنے رکھتے اور مندرجہ بالا دونوں بیہودوں کی بحیثیت کے دیسوں واقعات جو روزانہ اخبارات کی زینت بنتے ہیں کو بھی تصور میں لاتے کہیں قوم و ملت کی ہلاکت اور ملکی سیاست کو ہمارے اپنے اعمال تو تباہ نہیں کر رہے۔ ع

خدا سے خیر سے مانگو آشتیاں کی نظر بدلی ہوئی ہے آسمان کی

قرآن حکیم کے ارشاد فرمودہ مذکورہ قانون کے مطابق عزت و ذلت اور عروج و زوال کا دار و مدار مادی ترقیات اور مالی ثروت پر مہرگز نہیں بلکہ اخلاقی قوتوں پر ہے۔ اس اعتبار سے اگر ہمارے معاشرے میں مذکورہ عیوب اور بداخلاقیاں پائی جاتی ہیں اور فحاشی اور رعیشی کے ریکارڈ توڑ منظر سامنے آتے ہیں تو ان پر تعجب اور حیرت کی کوئی گنجائش نہیں — لیکن اس وقت جو چیز تشویش اور اضطراب کا باعث بن رہی ہے وہ یہ ہے کہ یہ اخلاقی اور معاشرتی بد عنوانیاں اب اس مرحلے کو چھو رہی ہیں کہ پوری قوم ان سے متاثر ہو رہی ہے اور دکھاتی یوں دینے لگا ہے کہ قوم کے اجتماعی مزاج میں بگاڑ اس حد تک پیدا ہو چکا ہے کہ اگر اس وقت کسی مضبوط قوت نے ملت کا رخ، فسق و فجور، معصیت و آبروریزی شراب نوشی، فحاشی اور بے حیاتی سے موڑ کر اطاعت و فرمانبرداری، عدل و انصاف اور پاکبازی و پاک دامنی کی طرف نہ موڑ دیا تو ہم نوشتہ الہی کے مطابق اس غار میں اوندھے منہ گرا دیتے جاتیں گے جس میں ہم سے پہلے بہت سی متمدن، مہذب برسر اقتدار، عروج و اقتدار سے بہرہ ور اور مادی ترقیات میں ہم سے کہیں زیادہ فائق تر قومیں گرائی جا چکی ہیں اور اب ان کی حیثیت اس کے سوا کچھ نہیں کہ ان کے نام اور اعمال بد عبرت و موعظت کے لیے سنائے جا رہے ہیں اس وقت جس صورت حال سے ہم دوچار ہیں حکمران، سیاستدان، قومی راہنما، دینی زعماء اور قوم کا باشعور طبقہ غرض سب جانتے ہیں کہ جس ہولناک کثرت سے انسانی شہرگ کا خون ہمارے شہروں میں بہایا جانے لگا ہے ملک کے تمام اضلاع بالخصوص سندھ میں انسانی قتل و غارت گری کی جو المناک صورت حال سامنے آرہی ہے اس سے یہ حقیقت پایہ ثبوت

تک پہنچ گئی ہے کہ ہم بھی زندگی اور ہمیت میں اس قدر آگے بڑھ چکے ہیں کہ ہمارے نزدیک ایک انسان کی گردن کاٹنے اس کے پیٹ میں چھرا گھونپنے اور اس کے سینے میں گولی پوسٹ کرنے کی اہمیت اس سے زیادہ نہیں کہ کوئی کھنڈر کسی جانور کو اپنے سامنے باندھ کر نشانہ بازی کرنے کی مشق کرنے لگے بالفاظِ صیح، انسانی جان کا احترام ختم ہو چکا ہے اور ہم میں سے ہر شخص وحشت زدہ اور مبتلا تے خوف ہے۔

گاڑیوں اور بسوں میں ڈاکوؤں کی رفتار اتنی تیز ہو چکی ہے کہ ہر مسافر دورانِ سفر اس خطرے کو اپنے سر پر منڈلاتے دیکھتا ہے کہ کوئی افتادہ نہ پڑ جائے۔ اور بجائے اس کے زندہ وجود کے اس کی لاش اس کے گھر پہنچا دی جائے اغوا کی لعنت نے تو ہر بچی اور ہر عورت کی جان، آبرو اور عصمت کو پرخطر بنا دیا ہے اور نہیں کہا جاسکتا کہ کسی راہ چلتی عورت پر کس وقت کون سی مصیبت نازل ہو جائے اور کسی بو بیٹی کو غنڈے سرکر، شیشی، موٹروں کے اڈے سے ہی نہیں، ان کے گھر کی چار دیواری سے اچک کر لے جائیں اور اس کے دروازہ تازہ زندگی اپنے قلوب کو رستے ہوتے ناسور کے حوالے کر دیں جیسا کہ بطور مثال گجرات کا مندرجہ بالا واقعہ ایک مرقعہ عبرت آپ کے سامنے ہے

حیا سرپیٹتی ہے عصمتیں سریاد کرتی ہیں

ذرا ایک قدم آگے بڑھیے! آپ محسوس کریں گے کہ اب خوف و ہراس صرف شرفاء، غریب اور کمزوروں ہی پر مسلط نہیں گذشتہ دو تین سال سے جس تیز رفتاری سے ڈاکہ زنی، اغوا، آبروریزی اور قتل و غارت کے واقعات رونما ہوئے ہیں ان کے بعد تو اب ہر زور آور، ہر پارٹی باز، ہر غنڈہ اور غنڈوں کے سرغنوں تک یہ یہ ہول طاری ہو گیا ہے کہ کہیں کوئی سنسناتی ہوتی گولی اس کے سینے میں پوسٹ نہ ہو جائے اور نہ جانے کس لمحے کوئی خنجر اس کی پیٹھ میں گھونپ جائے

یہ وحشت انگیز ماحول یکایک پر وہ غیب سے منفعت شہود پر ظاہر نہیں ہوا بڑی دھیمی رفتار سے اس نے آغاز سفر کیا جب اس نے دیکھا کہ محافظ غافل اور شکار مدہوش ہے تو اس نے قدم تیز کر دیئے جب اسے محسوس ہوا کہ چار سو ہو کا عالم ہے اور حاکم محکوم بھی اپنے دھندوں میں مصروف اس کو نظر انداز کئے ہوتے ہیں تو یہ بدست باعقی کی طرح شہد مچاتا اور چنگھاڑتا ہوا آگے بڑھتا چلا گیا ایسے میں اس نے معاشرے اور اس کے رہنماؤں میں بہت کو اپنا سر پرست اور معاون بنایا۔ تو اب اس نے طوفان کی صورت اختیار کر لی ہے۔ اور ٹھیک اس وقت جبکہ اسی کی تباہ کاریوں کے خلاف اظہارِ اضطراب ہونے لگا ہے، اسی لمحے ہمارے ہاں کے سینما ہاؤس میں ریڈیو، ڈراموں اور ٹیلی ویژن پر وگرا مول میں ہر روز لاکھوں انسانوں کو قتل، دہشت، عیاشی، شراب نوشی، فحاشی، اغوا اور بد معاشی کے ایسے ایسے گم پرودہ سکین پر عملی صورت میں دکھاتے جا رہے ہیں کہ جن سے سینکڑوں افراد قتل کر کے پولیس اور سپلک دونوں کی نگاہوں سے اوجھل ہونے میں کامیاب ہو رہے ہیں ہم اپنے مکتبوں، اپنی لائبریریوں اور اپنے اخبارات کے ذریعہ ہر صبح بے شمار ڈرامے، افسانے، فاقوں کی

کہانیاں، عشق و محبت کی داستانیں اور کامیاب غنڈوں کی آپ بتیاں اپنے ملک کے باشندوں تک پہنچا رہے ہیں جن کو پڑھ کر وہ جرائم اور مظالم کے نئے نئے طریقوں سے آگاہ ہو رہے ہیں اور عملاً ان کی مشق میں بھی کامیاب ہو رہے ہیں علاوہ بریں ہمارے ہاں جو قانون رائج ہے جس نظام شہادت پر فصل خصومات کی بنیاد قائم ہے مقدمات کی پیروی کے لیے دلائل جو کر دار ادا کر رہے ہیں اور عدالتیں جس رفتار سے مقدمات کا فیصلہ کر رہی ہیں یہ سب عناصر مل جل کر ایسی فضا تیار کر رہے ہیں کہ مجرم سزا کے خوف سے بے نیاز ہو کر ارتکاب جرم کرے ہر شریف آدمی عدالت کے کٹہرے میں شاہد کی حیثیت سے کھڑے ہونے سے گریز کرے اور جو کمران عناصر جزا و سزا سے رہ جاتے اسے رشوت و سفارش کا عفریت پوری کر دے۔

یہ بھی تو سوچنے کی بات ہے کہ شراب کی ممنوعیت کے قانون کے باوصف نئے سال کا آغاز کھلے عام شراب نوشی سے کیا جلتے۔ یتیموں کے ایک ہی گھر کو اپنی ہوس شہوت کا بار بار نشانہ بنایا جاتے اور اس کا کوئی پوچھنے والا نہ ہو قتل کے ایک مقدمے کا فیصلہ چار یا پانچ سال بعد ہو چوری کے مقدمہ کے فیصلہ ہونے تک مسروقہ مال کی طبعی عمر ہی ختم ہو جاتے اغوا کے مقدمے میں اغوا کنندہ مستغنیث کو اپنے وکیل کے ہاتھوں اتنا ذلیل کر دے کہ وہ آئندہ نسلوں کو بھی وصیت کرنے پر مجبور ہو جاتے کہ کبھی بھی اغوا کی رپٹ نہ لکھوائی جاتے تو اس کا انجام اس کے سوا اور کیا مٹھے گا کہ یہ جرائم روز افزوں ترقی کریں اور معاشرے کے افراد و حصوں میں منقسم ہو جائیں اور ایک جانب خوشخوار بھیڑیے اور دوسری جانب بدفعت کی محروم بھیڑیں۔

موجودہ حالت کے قبیح ترین تناظر میں ہم سوائے اس کے اور کیا کہہ سکتے ہیں کہ اے کاش! ایسے مری افراد، ایسے زعماء قوم اور بھی خواہان ملت معاشرے میں موجود ہوتے جو اپنے قول اور سیرت و فعل سے افراد معاشرہ کو یہ یقین دلا سکتے کہ اس ناپائیدار زندگی کے بعد نہ ختم ہونے والی زندگی شروع ہوگی اور اس کے اچھے برے ہونے کا تمام تدار و مدار اس دنیا کی چند روزہ زندگی کے درست اور نہ درست ہونے پر ہے۔ حکمران وہ ہوتے جو مناصب اور عہدوں کے حلیص نہ ہوتے جو منافقت اور مفاد پرستی سے آشنا نہ ہوتے اور جو ہر آن اس یقین سے سرشار ہوتے کہ وہ عوام و خواص کی جانوں، ان کے اموال، ان کی عزتوں اور عصمتوں کے نگران ہوتے اور ان کی کامیابی اور ناکامی کا مدار اسی پر ہوتا کہ وہ اپنے ذمہ عائد کئے گئے فرائض سے کس طرح عہدہ برآ ہو سکتے ہیں۔ عدلیہ اور انتظامیہ کا محور وہ قانون ہوتا جس کی رو سے قتل تک کے مقدمہ کا فیصلہ چند گھنٹوں میں ممکن ہوتا اور صورت حال یہ ہوتی کہ ادھر ایک یا چند اشخاص نے کسی کو قتل کیا دوسرے لمحے ان پر مقدمہ چلا شہادتیں ہوتیں جج نے محنت شاقہ برداشت کی مقدمے کے ہر پہلو پر غور کیا، فیصلہ صادر کیا اور جلاد نے بھرے مچھ میں قاتل کا سر تن سے جدا کر دیا۔ چور نے مال چرایا ثبوت بہم پہنچا پانچ یا دس ہزار کی جمعیت کے روبرو چور کا ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ زانی کو سزاوار قرار

لہذا موجودہ صورت حال اور ناگفتہ بہ ماحول میں ہم یقین بھرے دل سے کہتے ہیں کہ آج ہم حسب صورت حال میں گرفتار ہیں اس سے بچ نکلنے کی کوئی صورت اس کے سوا نہیں کہ

(ب) حکمرانوں اور حکام کا نقطہ نظر بدل دیا جائے۔ مغربی افکار نے جو تصور، حکمرانی اور حکومت کے مناصب کا ہمیں دیا ہے اس سے دستکش ہٹ کر مناصب حکومت کو ذمہ داری، مسئولیت، خدمت خلق اور مملکت کی امانتوں سے عہدہ برآ ہونے کا ذریعہ سمجھیں اور یہ یقین کر لیں کہ ان کی نجات و فلاح اس وقت تک ممکن نہیں جب تک وہ اپنے ذمہ تفویض کردہ امور و معاملات کو بخشنہ منصب خدائے ذوالجلال کی منشاء کے مطابق انجام نہیں دیں گے۔

سروست یہ دو بنیادی تبدیلیاں ہمارے نزدیک اصلاح کا نقطہ آغاز ہیں اور جس تشویش انگیز صورت حال سے ہم دو چار ہیں اس سے نکلنے کا واحد ذریعہ بھی۔ مگر ہم حد درجہ تاسف اور رنج و الم کے ساتھ یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ سب کچھ ہو رہا ہے اور سب کر رہے ہیں۔

عبد القیوم حقانی

میڈرڈ امن کانفرنس کس نے کیا پایا کب کھویا؟

احقر نے یہ تحریر گزشتہ ماہ اکتی کے لیے لکھی تھی مگر خاتونوں میں گم ہو گئی اور تلاش کے باوجود نہ مل سکی
تاہم میڈرڈ کانفرنس کے حوالے سے اب بھی اس کے مندرجات اور اخذ کردہ نتائج و ثمرات تازہ ہیں
اس لیے تازہ شمارہ میں شریک اشاعت ہے۔ (حقانی)

امریکی نیو ورڈ آرڈر کی ٹیمیں، عربوں پر اسرائیل کے تسلیم کرانے اور اس کے مزید تسلط و استعمار کی خاطر ۳۰ اکتوبر ۱۹۹۱ء کو
منعقد ہونے والی سپین کے شہر میڈرڈ میں مشرق وسطیٰ امن کانفرنس کا ایک مرحلہ بڑے اہتمام، کشیدگی اور غیر یقینی کے
عالم میں ختم ہو گیا۔ اگر اس کانفرنس کے نتیجے میں اہل فلسطین اور اسلامی ممالک کو اسرائیل ایک جائز ریاست تسلیم
کرنے کے عوض ۱۹۶۶ء کی عرب اسرائیل جنگ میں مقبوضہ عرب علاقے جن میں یروشلم، دریائے اردن کا مشرقی علاقہ
اور غزہ کی پٹی شامل ہیں واپس مل جاتے اور ایک آزاد فلسطینی ریاست کے قیام میں رکاوٹ نہ ڈالی جاتی تو ہم سمجھتے کہ
کچھ کھویا اور کچھ پایا کی بنیاد پر مسئلہ کا حل ایک بہتر تدبیر ثابت ہوا ہے اور امریکہ بہادر نے نیو ورڈ آرڈر میں کچھ منصفانہ اقدامات
کئے ہیں۔

مگر یہاں تو اسرائیل کا رویہ ہمیشہ کی طرح ضد، ہٹ دھرمی پر مبنی، بہت جارحانہ اور حد درجہ نامعقول رہا اسرائیلی
وزیر اعظم کی تقریر غیر سنجیدہ اور حد درجہ اشتعال انگیز تھی پھر جس طرح وہ برہمی کے عالم میں دوسرے مرحلے کے آغاز کی
تاریخ اور مقام کا تعین کئے بغیر مذاکرات کا بائیکاٹ کر کے اسرائیل واپس چلے گئے اس سے پوری دنیا کو ہودیل اور
مسلمانوں کے رویوں کے منصفانہ موازنے کا موقع ملا دنیا پر اب یہ واضح ہو گیا ہے کہ مشرق وسطیٰ امن کانفرنس میں امن
کے قیام و استحکام اور کانفرنس کی کامیابی میں سب سے کم دلچسپی رکھنے والا فریق اسرائیل تھا اس کی کسی بھی ممکنہ پیش رفت
کو تاراج اور امن کانفرنس کو ناکام بنانے کے لیے اس موقع پر اسرائیل نے لبنان میں موجود فلسطینیوں کے ٹھکانوں پر بمباری
کا خصوصیت سے اہتمام کیا صرف یہ نہیں بلکہ کانفرنس کے ابتدائی دن میں غزہ کنارے پر ایک یہودی بستی کا اقتحام بھی
کر دیا گیا۔ اصل جھگڑا اور مذاکرات کا موضوع اور قیام امن کے لیے قابل حل مسئلہ یہ تھا کہ فلسطینیوں سے فلسطین چھین گیا

جواب اسرائیل کے قبضے میں ہے اب فلسطینی کہاں جاتیں؟ انہیں اپنی ریاست قائم کرنے کے لیے اپنا علاقہ چاہیے مگر اسرائیلی وزیراعظم شمیر نے اپنی تقریر میں زمین کے کسی تنازعے کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ اگر بالفرض اسرائیل کا موقف مان لیا جائے تو پھر مذاکرات، امن کانفرنس کا انعقاد اور مباحثہ کس بات پر تھا؟ شمیر کا مقصد یہ تھا کہ مذاکرات کا ماحصل یہ ہونا چاہیے کہ اسرائیل کو تحفظ کیسے ملے اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کہ اس کانفرنس میں اسرائیلی وزیراعظم ہی کا بول بالا رہا۔ اور امریکہ نے اسی کے نقطہ نظر کی مکمل حمایت کی عرب اخبارات نے جو رپورٹیں شائع کی ہیں ان سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

اسرائیلی وزیراعظم نے دنیا بھر سے آئے ہوئے نامہ نگاروں سے خطاب کرتے ہوئے کہا ہم اسرائیلی کس سرزمین سے واپس جاتیں کسی مقبوضہ عرب علاقہ کا کوئی وجود نہیں، اقوام متحدہ کی قرارداد ۱۲۴۱ اسرائیل پر لازم نہیں قرار دیتا کہ وہ عرب علاقوں کو خالی کر دے، انہوں نے مزید کہا کہ ہم نے اقوام متحدہ کی قرارداد پر عمل کرتے ہوئے سینائی کے ان ٹیسے فیصدی علاقوں کا تخلیہ کر دیا تھا۔ جن کو اسرائیل نے لے لیا تھا۔ شمیر نے لفظ مقبوضہ کے استعمال سے گریز کیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اسرائیلی وزیراعظم نے بیت المقدس کے متعلق صاف لفظوں میں اس بات کا اعادہ کیا کہ میڈرڈ میں بیت المقدس کے قضیہ پر کوئی گفتگو نہ ہوگی۔ دوسری ذریعہ خارجہ بورس بھیجنے نے بھی اسرائیلی بیان کی تائید کی تھی انہوں نے قاہرہ کے اخبار الامہرام کو بیان دیتے ہوئے کہا کہ بیت المقدس کے مسئلہ پر امن کانفرنس کے بعد گفتگو ہو سکتی ہے متعلقہ فریق اس سلسلہ میں پروگرام اتفاق رائے سے طے کر سکتے ہیں فی الحال بنیادی مسائل پر گفتگو کر لی جاتے امریکی صدر بش نے بھی کہا کہ اس امن کانفرنس سے فوری نتائج کی توقع نہ رکھی جائے۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ عربوں اور اسرائیل کو کمیٹی یوڈ کے طرز پر اس میز کے ارد گرد جمع کر دیا جائے۔

اس امن کانفرنس میں اسرائیل کے جو مطالبات سامنے آتے وہ نئے نہیں ہیں اس سے پہلے بھی وہ ان مطالبات کو پیش کر چکا ہے وہ یہ کہ سب سے پہلے عرب اس بات کا ثبوت پیش کریں کہ وہ امن سے رہنا چاہتے ہیں۔ اس لیے اسرائیل کا مطالبہ ہے کہ تمام عرب ممالک اسرائیل سے سیاسی و تجارتی اور ثقافتی تعلقات قائم کریں اس طرح خود بخود امن قائم ہو جائے گا۔

اسرائیل کی نگاہ میں چار شرائط کے بغیر مشرق وسطیٰ میں امن قائم نہیں ہو سکتا۔

۱۔ عربوں کے اندر ابھی تک امن کی حقیقی خواہش نہیں پاتی جاتی اور نہ ہی عرب میڈیا کا معاندانہ طرز بدلا ہے۔ یہی حال عرب دانشوروں کا ہے کہ ان کی گھٹی میں اسرائیل کی دشمنی رچ بس گئی ہے اس لیے عرب عوام اور قائدین کے اندر اسرائیل کے تئیں معاندانہ رویہ ختم ہونا چاہیے۔

۲۔ تمام عرب حکومتیں برابر کی سطح پر اسرائیل کے ساتھ معاملہ کریں اور اس گفتگو کا حقیقی ارادہ ظاہر کریں۔

۳۔ تمام عرب حکومتیں اپنے یہاں کی یہودی اقلیت کے حقوق کی حفاظت کی ضمانت دیں خصوصاً شام میں موجود یہودیوں کی حفاظت کی ضمانت فراہم کریں۔

۴۔ تمام عرب ممالک میں حقیقی جمہوریت نافذ کی جائے اور عوام اسرائیل کے ساتھ قیام امن کے متعلق اپنی راتے دیں۔ اس کانفرنس کے بعد اسرائیلی ریڈیو نے اپنے ایک تبصرے میں کہا کہ اسرائیل جس مقصد کے لیے کوشاں تھا۔ وہ اس نے حاصل کر لیا ہے یعنی عرب حکومتوں کے ساتھ امن کی میز پر وہ جمع کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ اسرائیل کی نیت واضح ہے۔ بیت المقدس اور اسرائیلی بستیوں کا قیام ان مسائل پر کوئی گفتگو نہیں ہوتی۔

چنانچہ ایک اسرائیلی ذمہ دار ڈیوڈ لیوی نے انکشاف کیا ہے کہ متعدد نکات پر مشتمل امریکی ضمانت میں حاصل ہے اور اسی ضمانت کی روشنی میں گفتگو کے آئندہ دور مکمل کئے جائیں گے انہوں نے مزید کہا کہ اسرائیلیوں کو اس امن گفتگو سے غیر معمولی پریشانی اور ٹسکوک و شبہات تھے ان ہی ٹسکوک کو دور کرنے کے لیے ہم ان نکات کا انکشاف کر رہے ہیں ان نکات کا خلاصہ اس طرح ہے۔

- ۱۔ میڈرڈ کانفرنس کا بنیادی مقصد اسرائیل اور عرب پڑوسیوں کے درمیان سیاسی و تجارتی تعلقات کو قائم کرنا ہے۔
- ۲۔ امن کانفرنس کے فیصلے کسی فریق پر تقویٰ نہیں جائیں گے۔
- ۳۔ براہ راست فریقوں کے درمیان یہ امن کانفرنس ہوگی۔
- ۴۔ امریکہ اسرائیل اور اس کے متعلقہ فریقوں کے درمیان الگ الگ گفتگو کے نقطہ نظر کی تائید نہیں کرتا۔
- ۵۔ جو فریق اس امن کانفرنس میں شریک نہ ہونا چاہے اس کو مجبور نہیں کیا جائے گا۔
- ۶۔ امریکہ اسرائیل کو فلسطینیوں کے ساتھ گفتگو پر مجبور نہیں کرے گا۔
- ۷۔ امن کانفرنس میں وہی فلسطینی شریک ہوں گے جو مغربی کنارے اور غزہ پٹی میں رہتے ہیں۔
- ۸۔ امریکہ کسی آزاد فلسطینی حکومت کے قیام کی تائید نہیں کرتا ہے۔
- ۹۔ اسرائیل کو پورا حق ہے کہ وہ اقوام متحدہ کی قرارداد ۲۴۲ اور ۲۴۳ کی تشریح جس طرح چاہے کرے۔
- ۱۰۔ اسرائیل مشرق وسطیٰ میں امن کے لیے کام کرتا رہے گا۔
- ۱۱۔ امریکہ اس بات کی بھرپور کوشش کرے گا کہ اسرائیل کے ساتھ اقتصادی بائیکاٹ ختم کر دیا جائے۔
- ۱۲۔ امن کانفرنس کے دوران امریکہ اور اسرائیل کے درمیان مشورے ہوتے رہیں گے۔
- ۱۳۔ امریکہ نے ۱۹۴۵ء میں اعلان کیا تھا کہ گولان کی اسرائیلی حیثیت ہے وہ اس اعلان پر قائم ہے۔
- ۱۴۔ اسرائیل کو یہ ضمانت امریکہ فراہم کرے گا کہ اسرائیل اور شام کے درمیان حدود برقرار رہیں گے۔ امریکہ اسرائیل کے امن کی ضمانت دیتا ہے۔

اندریون خانہ امریکہ نے اسرائیل کو یہ باور کرا دیا ہے کہ وہ عربوں سے چلے بسلو کی کڑتار ہے کتنی جارحیت اور انسان سوز حرکات کرتا رہے اسے حمایت اور امریکی شہ حاصل رہے گی امریکی سرپرستی کا ہاتھ اس کی پشت پر رہے گا۔ بہر حال اگر امریکہ واقعہ اس کے قیام میں مخلص اور مشرق وسطیٰ میں امریکی استعمار کے خلاف مزاحمت کو کم کرنے کا خواہشمند ہے تو اسے اسرائیل کو لگام دینی ہوگی اور اسے حقیقت پسندانہ اور مصالحانہ رویہ اختیار کرنے پر مجبور کرنا ہوگا۔

مختصر المصنفين في علم الحقيق

تصنيف — مولانا عبد القیوم حقانی نیر مرتضیٰ القسین واستاد دارالعلوم دہلی
چیش لفظ — جناب مولانا سمیع الحق مدیر الحق

333

حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کی

سیرت و سوانح — دکن و اناراد — علمی و تحقیقی کارنامے — تدوین نقد و مشعل الٰہی
تافانہ کزنس کی سرگرمیاں — قہ تازہ حداثات قد — دلچسپ مناظرے — محبت اجماع
و قیاس پر اعتراضات کے جوابات — حنفی تاریخ کے سیرت الٰہیگز و انتابت —
نقدیہ انقلاب و سیاست — دعایا اور مضامین — نقد حنفی کی تافانہ منشیت و مامیت
— — — — — ادب — — — — —

تقدیر و اجتہاد کے علاوہ قدیم و جدید اہم موضوعات پر سیر حاصل ہونے پر جو علماء، فلاسفہ، خطباء، محققین، دانشمندیں، مسلمانوں، سکولوں، کالجوں کے طلبہ، اساتذہ، دینی دانش کے سربراہوں، علمی و تحقیقی اداروں، دانشوروں اور عام فہم کے لیے کئی کئی طبعی و پریمی اور ایک گزشتہ طبعی و فحشہ اور اسلامی اداروں اور عام فہم کے لیے کئی کئی طبعی و پریمی اور ایک گزشتہ طبعی و فحشہ

مؤتمر المصنفين دار العلوم حقايقه الكورخونك (پشاور)
صفحات ۳۵۷ قیمت ۵۰ روپے

مسئلہ رزق اور اسلام

احقر نے ۱۹۴۹ء میں انٹرنیشنل اسلامک اکنامک کانفرنس منعقدہ کراچی کے لیے ایک مقالہ عنوان بالا سے لکھا تھا جو بعد میں کتابی شکل میں شائع ہوا۔ چونکہ یہ مسئلہ دن بدن الجھ رہا ہے حتیٰ کہ بعض اسلامی ممالک بھی اس کا حل تلاش کرنے کے لیے ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں اور عقل کے مدعی بجائے اس کے کہ اشرف المخلوقات کے امن و عافیت کے لیے قرآن و سنت اور سیرت سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو راہنما بناتے انہوں نے اشرف المخلوقات کو کم سے کم تر کرنے ہی کو افلاس اور اطلاق کا توڑ سمجھا جسے منصوبہ بندی، تجدید نسل وغیرہ ناموں سے مزین کر کے اربوں روپے خرچ کئے جاتے ہیں اسی ضرورت کے لیے بھوک اور اسلام کے عنوان سے مزید اضافہ کے ساتھ ایک مستقل کتاب جو عنقریب زیور طباعت سے مزین ہو کر شائع ہو جائے گی انشاء اللہ فی الحال اس کے ایک باب کا خلاصہ اسحق کی وساطت سے ہدیہ ناظرین ہے۔ اللہ تعالیٰ نافع بنائے۔ (محمد زاہد احسنی غفرلہ)

قرآن عزیز نے انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت پر ایمان لانے کا حکم دیا کہ ساری کائنات کا رب صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے اسباب اور ذرائع سب اسی کے حکم کے تابع ہیں اس کے حکم کے بغیر کوئی سبب نافع اور مضر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ قرآن عزیز نے اللہ تعالیٰ کا اسم رب تقریباً تین سو بار ارشاد فرمایا انا کوئی اسم صفت ارشاد نہیں فرمایا بلکہ عالم الست میں ارواح سے جو پوچھا گیا اس میں بھی الست بریکم کا اظہار فرمایا سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے پہلی وحی میں بھی اقراء باسم ربك الذی خلق ارشاد فرمایا، ظاہر ہے کہ تربیت تو خلق کے بعد ہوتی ہے مگر یہ باور کرانے کے لیے کہ اللہ تعالیٰ ہی رب ہے اسم رب کو مقدم فرمایا۔ رب الناس، رب العالمین اور رب کل شیء کا ارشاد قرآن عزیز میں موجود ہے ام العبادات (نماز) کے تمام ارکان اور ان کے انتحالات میں رب کا کئی بار اظہار اور اعلان کیا جاتا ہے۔ نماز الحمد للہ رب العالمین سے شروع ہو کر اللھم ربنا اتنا فی الدنیا پر اختتام پذیر ہوتی ہے تمام فرعونوں نے اپنے آپ کو رب کہا اس کے مقابلے میں انبیاء علیہم السلام نے اللہ تعالیٰ کو رب پیش فرما کر ان کی باطلہ ربوبیت کو پاش پاش فرمایا۔ قرآنی تعلیمات کے مطابق جب

کوئی سعادت مند اس دنیا سے جانتے تو اس کو یوں خوش آمدید کہا جاتا ہے یا ایتھا النفس المطمئنة ارجعی الی ربك راضیة مرضیة اس آیت میں بھی رب ہی کا اظہار فرمایا۔ اسی طرح اسلامی عقیدہ کے مطابق قبر (برزخ) میں چند سوالات ہوتے ہیں ان میں سے پہلا سوال من ربك ہے۔ قبروں سے نکلنے کی کیفیت کو بھی یوں ارشاد فرمایا من الاجداث الی ربهم ینسلون غرضیکہ قرآن عزیز نے اللہ تعالیٰ کو رب ماننے کا حکم ارشاد فرمایا اس کی حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ

(۱) مسلمانوں کا اعتقاد اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہے اور وہ ذرائع اور اسباب ہوتے ہوتے بھی اللہ تعالیٰ ہی کو رب مانے رزق کی تلاش میں اپنے خالق اور مالک سے باغی نہ ہو جائے اور یہ سمجھے کہ اسی کی اطاعت اور عبادت سے رزق بھی مل جائے گا قریش مکہ کو جو اجر تھے یہ ارشاد فرمایا۔ فلیعبدوا رب هذا البیت الذی اطعمہ من جوع وامنہم من خوف۔

(۲) جب رب اللہ تعالیٰ کو مانا جائے گا تو لازمی طور پر جس کے پاس جو کچھ بھی ہو گا وہ اس کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ کو سمجھے گا اور اس چیز کو اس معنی میں اپنی حقیقی ملک نہ سمجھے گا کہ جو چاہے تصرف کرے اسے اختیار ہے بلکہ اسے یقین ہو جائے گا کہ مجھے جو کچھ دیا گیا ہے میں اس میں نائب اور خلیفہ ہوں کسی نائب کو یہ حق نہیں کہ وہ مدعی کی مرضی کے بغیر اس چیز میں تصرف کرے ارشاد فرمایا۔

امنوا باللہ ورسولہ ، وانفقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ فالذین امنوا منکم وانفقوا لہم اجر کبیر۔
(الحدید، ۷)

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور ہر اس چیز سے خرچ کرو جس میں تمہیں خلیفہ بنایا گیا ہے پس جو تم میں سے مان لیں گے اور خرچ کریں گے ان کے لیے بڑا اجر ہے۔

یہی حکمت ہے کہ اسراف اور تبذیر سے منع فرمایا گیا کہ مشرف اور مبذر اپنی نجابت کی حدود سے قدم آگے بڑھا لیتا ہے۔

(۳) جب اللہ تعالیٰ کو رب مان لیا جائے گا تو اب اس کی مخلوقات پر رحم و کرم کی نظر کرے گا اور اس کی تربیت کو ضروری سمجھے گا کیونکہ مخلوق تو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائی ہے۔ مولانا حالی نے کیا خوب فرمایا ہے

یہ پہلا سبق ہے کتاب ہدی کا کہ مخلوق ساری ہے کنبہ خدا کا
مولانا حالی نے اس شعر میں رب العالمین کی تشریح بیان فرمائی ہے مندرجہ ذیل حدیث سے اس کی مزید وضاحت اور توثیق ہو جائے گی۔

رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ :-

”قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایک آدمی سے فرمائے گا۔ میں بیمار ہوا تو نے میری عیادت نہ کی اور میں بھوکا تھا تو نے مجھے کھانا نہ کھلایا، بندہ عرض کرے گا یا اللہ تو رب العلمین ہے۔ بیماری اور بھوک کا کیسے گزر رہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ فرمادیں گے میرے فلاں بندہ بیمار تھا اگر تو اس کی عیادت کرتا تو مجھے وہاں پانا اسی طرح بھوکے کے بارہ میں ارشاد فرمادیں گے“

یہ ایک طویل حدیث کا خلاصہ درج کیا گیا ہے۔

حضرت انس بن مالک اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”ساری مخلوق اللہ تعالیٰ کا کنبہ ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کو اس بندہ سے زیادہ محبت ہوتی ہے جو اس کی مخلوق کے ساتھ حسن سلوک کرے“ (ترجمہ حدیث)

اگرچہ حسن سلوک کا دائرہ بڑا ہی وسیع ہے مگر چند بنیادی ضروریات مہیا کرنا بہت ہی اہم ہے۔ جس کی تعبیر ہم خوراک۔ لباس اور رہائش سے کر سکتے ہیں۔ اسلام میں ہر انسان کا یہ حق قرار دیا گیا ہے کہ استطاعت والے لوگ اور برسرِ اقتدار طبقہ ہر انسان کے لیے ان ضروریات کو مہیا کرے ورنہ وہ سب کے سب گناہ گار ہونگے اور ان سے باز پرس ہوگی۔ ان ضروریات پر اسلامی تعلیمات پیش کرنے سے پہلے یہ عرض کرنا ضروری ہے کہ ”قرآن عزیز اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قانون بہت کم بنائے ہیں کیونکہ قانون اور قانون ساز اداروں کی گرفت صرف اس دنیاوی زندگی تک محدود ہے بلکہ قرآن عزیز اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثواب اور عذاب کا تصور بطور عقیدہ کے بہت زیادہ امت کو سمجھایا ہے جس کے تصور سے بڑے بڑے طاقتور لرز جاتے تھے“

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنے دورِ خلافت راشدہ عاویہ میں ایک دن تشریف فرما تھے کہ ایک دیہاتی مسلمان نے آکر یہ کہا۔

اے بھلائی کرنے والے عمر میری بچیاں نکلی ہیں۔

آپ نے فرمایا۔ — تو میں کیا کروں۔

اس نے کہا۔ — تیرا فریضہ ہے کہ تو ان کو لباس عطا کر۔

آپ نے فرمایا۔ — اگر میں نے لباس نہ دیا تو کیا ہوگا۔

اس نے کہا۔ — میں واپس چلا جاؤں گا۔

آپ نے فرمایا۔ — پھر کیا ہوگا۔

اس نے کہا۔ — قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے فریاد کروں گا اور تجھے پیش ہونا ہوگا۔

ان کو بھی بھوکا رکھنا گناہ قرار دیا گیا ہے سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم برزخ کا اپنا مشاہدہ ارشاد فرمایا کہ ایک عورت پر ایک بلی مسلط کی گئی جو اس کے چہرے کو نوچتی ہے پھر چھوڑ دیتی ہے جب وہ پہلی حالت پر آ جاتی ہے تو پھر نوچتی ہے اس کی وجہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتانی گئی کہ اس عورت نے اس بلی کو باندھ رکھا تھا اور یہ بھوک سے ہلاک ہو گئی تھی یہ بلی اس پر قیامت تک مسلط رہے گی۔

اور آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ:-
 "ایک بدکارہ عورت کی مغفرت اس لیے ہو گئی تھی کہ اس نے ایک پیاسے کتے کو پانی پلایا تھا"
 خود رحمت نبی صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرما رہے تھے کہ ایک پیاسی بلی آتی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تڑپ کو محسوس فرماتے ہوئے پانی کا برتن ٹھہرا دیا اور اس بلی نے پیاس بجھالی۔
 فقہ حنفی کا یہ مسئلہ ہے کہ اگر ایک مسافر کے پاس اس قدر پانی ہے کہ اگر وہ نماز کے لیے وضو کرے تو اس کا محافظ کتا پیاسا مر جائے گا تو اسے چاہئے کہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھے اور پانی کتے کے لیے چھوڑ دے۔
 خوراک کے متعلق اسلامی تعلیم کا خلاصہ یہ ہے کہ:-
 محتاجوں کی خوراک کا بندوبست کرنا دین ہے جبکہ اس طرف توجہ نہ کرنی بے دینی ہے جیسا کہ قرآن عزیز کا ارشاد گرامی ہے۔ نیک اور دیندار مسلمان۔

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (الدھر: ۸)
 اور ان کی یہ عادت ایک دو دن کی نہیں بلکہ انہوں نے اپنے اور ان میں ایک حصہ اسی غرض کے لیے مقرر کر رکھا ہے۔ فرمایا:-

وفي اموالهم حق للسائل والمحروم (الذاریت: ۱۹)
 والذین فی اموالهم حق معلوم للسائل المحروم (المعارج: ۲۴، ۲۵)
 مگر بے دینوں کا طرز عمل:-

ارایت الذی یکذب بالذین ہ فذلک الذی یدع الیتیم ولا یحض علی
 طعام المسکین (الماعون: ۱-۳)

یعنی ادھر تو دینداری کا دعویٰ ہے مگر ادھر یہ حال ہے کہ خود بھی یتامیٰ کو دھکے دیتا ہے اور دوسروں کو بھی مسکین کی خوراک کی طرف توجہ نہیں دلاتا اسی طرح ارشاد فرمایا:-
 کَلَّا بَلْ لَا تَكْرَمُونَ الْيَتِيمَ وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ (الفجر: ۱۷-۱۸)

آپ نے فرمایا — پھر کیا ہوگا۔

اس نے کہا — اَمَّا اِلَى النَّارِ وَ اَمَّا اِلَى الْجَنَّةِ (ترجمہ) "یا تو دوزخ میں چلا جائے گا یا جنت میں"۔
یہ جواب سن کر آپ رو پڑے اور اسی وقت اپنا کرتہ اتار کر دے دیا کہ فی السّماں اُسے کاٹ کر ان کے
کپڑے بنا دو اور پھر بیت المال سے آکر کپڑے لے لو۔

بلکہ بعض دفعہ آیتنی طور پر ایک فیصلہ درست سمجھا گیا مگر جب قیامت کا تصور پیش کیا گیا تو اپنے مقصد
میں کامیاب ہونے والے نے اپنی غلطی کا برملا اعتراف کر کے صحیح فیصلہ نافذ کرایا جیسا کہ :-

"سیدہ در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور کندہ کے ایک مسلمان نے اور حضرت موت کے ایک
مسلمان نے یمن کے علاقہ میں ایک قطعہ زمین پر دعویٰ کیا حضرت نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یہ میری زمین ہے اس کے والد نے اس پر جبراً قبضہ کر لیا تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
نے مدعی سے گواہ طلب کئے تو اس نے عرض کیا میرے پاس گواہ تو کوئی نہیں البتہ اگر یہ قسم
کھالے تو میں دعویٰ چھوڑ دوں گا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کندہ کو فرمایا تو وہ قسم کھانے
کے لیے تیار ہو گیا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

"یاد رکھو جو آدمی کسی کا مال حاصل کرنے کے لیے جھوٹی قسم کھائے گا تو قیامت کے دن جب
وہ اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہوگا تو اس کے اعضاء کئے ہوتے ہوں گے"۔

یہ بات سن کر اس کندہ نے کہا حضور! واقعی یہ زمین اسی کی ہے میرا دعویٰ غلط ہے۔ (مشکوٰۃ)
اگر وہ قسم کھا جاتا تو قانونی طور پر وہ زمین حاصل کر لیتا مگر جب اسے قیامت کا منظر دکھایا گیا تو اس
نے برملا اپنی غلطی کا اعتراف کر لیا۔ غرضیکہ اسلامی تاریخ میں ایسے کئی واقعات ہوتے ہیں۔

انسانی ضروریات اور اسلامی تعلیمات

انسانی ضروریات کا خلاصہ خوراک، لباس، مکان میں منحصر ہے اسلام نے ان تینوں کا ایسا اہتمام فرمایا کہ کوئی
بھی انسان ان ضروریات سے محروم نہیں رہ سکتا چنانچہ :-

خوراک کے بارہ میں قرآن و حدیث کی تعلیم یہ ہے کہ :-

"کوئی بھی مخلوق بھوکے نہ رہے قرآن عزیز میں متاعا لکم ولا نفسا مکم کو بھیجا بیان فرما کر
توجہ دلاتی کہ کائنات میں جو کچھ پیدا کیا گیا ہے یہ تمہاری اور تمہارے چار پایوں کی ضروریات ہیں
چار پایوں میں تو انسانوں کے لیے فوائد اور منافع ہیں ایسی مخلوق جسے حرام اور نجس قرار دیا گیا

یعنی تمہارا حال تو یہ ہے کہ تم خود بھی یتیم کا احترام نہیں کرتے اور دوسروں کو بھی مسکین (جن میں بھی شامل ہیں) کی خوراک کی طرف توجہ نہیں دلاتے۔ دوزخیوں کے بارہ میں ارشاد فرمایا جائے گا۔

انہ کان لا یومن باللہ العظیم ولا یحضر علی طعام المسکین
حضرت ابووردہ رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا دوزخ سے نجات مسکین کو کھانا کھلانے سے مل سکتی ہے۔ (کتاب الاموال لابن عبید ص ۳۵)

حالانکہ پریشان حال کو کھانا کھلانا اس کی خوراک کا انتظام کرنا گویا غلام کو آزاد کرنا ہے اور قیامت کے دن نامہ اعمال داتیں ہاتھ میں ملنے کی ایک گونہ کفالت ہے۔

فک سرقة او اطعم فی یوم ذی مسغیۃ یتما ذامقربۃ او مسکینا
ذامقربۃ ثم کان من الذین آمنوا وتوصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة
اولئک اصحاب المیمنة (البلدان، ۱۳-۱۸)

شرعیات اسلامیہ نے بعض احکام میں مسکین کو کھانا کھلانا غلام کو آزاد کرنے کے برابر قرار دیا ہے جیسا کہ۔
فکفارۃ اطعام عشرۃ مسکین من اوسط ما تطعمون اہلیکم
او کسوتہم او تحریر رقبة (المائدہ، ۸۹)

فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا (المجادلہ، ۴)
پہلی آیت میں قسم توڑنے کا کفارہ بیان فرمایا کہ وہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانا یا ان کو لباس دینا یا غلام آزاد کرنا۔
دوسری آیت میں ظہار کا کفارہ ارشاد فرمایا۔
غلام آزاد کرنا، دواہ کے لگاتار روزے رکھنا، یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا۔

رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر تاکید خوراک کی باہم رسانی کے بارہ میں فرماتی ہے اتنی شاید ہی کسی دوسری عملی تجویز کے بارہ میں ارشاد فرمائی ہو اختصار کے طور پر ایک ارشاد اور ایک دو اہم نکتے بیان ہیں۔
”ارشاد فرمایا وہ آدمی مومن نہیں جس نے خود تو پیٹ پھر کر کھانا کھایا مگر اس کا پڑوسی بھوکا ہے۔“

ف۔ اس ارشاد گرامی میں جار کا کلمہ ارشاد فرمایا۔ قرآن عزیز نے پڑوسی کی تین قسمیں بیان فرماتی ہیں۔
الجاردی القربی وہ پڑوسی جو رشتہ دار بھی ہے جیسا کہ بہن، بھائی وغیرہ۔

الجارد الجنب وہ پڑوسی جو اجنبی ہے یعنی رشتہ دار نہیں مفسرین قرآن عزیز نے اس سے مراد غیر مسلم پڑوسی بھی لیا ہے بلکہ قرآن عزیز کے ایک ارشاد سے بطور اشارۃ العص کے ایک محلے، ایک گاؤں کا رہنے والا بھی مراد لیا گیا ہے۔
(تفسیر قرطبی جزء ۵ ص ۱۸۳-۱۸۵)

الصاحب بالجنب سے مراد عارضی پڑوسی بھی لیا گیا ہے جیسا کہ ریل، ہوائی جہاز، موٹر گاہم سفر۔
سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے طعام اور خوراک کا اس قدر اہتمام فرمایا کہ :-
جن نو مسلموں کے ساتھ معاہدات کئے ہیں ان میں یہ بھی شرط رکھی ہے کہ جو مسلمان ان کے ہاں سے گزرے اس
کی تین دن تک مہمان نوازی کرے اور مسافران کے باغوں سے اتنا پھل کھا سکتا ہے جس سے اس کا پیٹ بھر جائے
جیسا کہ قبیلہ بارق کو امان دیتے ہوئے یہ تحریر فرمایا :-

مَنْ مَرَّ بِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي عَرْكِ أَوْ جَدْبٍ فَلَهُ ضِيَاةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ۔ فَاذَا
اِئْتَتْ ثَمَارُهُمْ فَلَا بَنَ السَّبِيلِ اللَّقَاطِ يَوْسَعُ بَطْنُهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَقْسَمَ
(الوثائق السياسية ص ۱۲۳ — وفود القبائل ص ۲۳۲)

انسان کی دوسری ضرورت لباس ہے۔ ناوار اور بے کسوں کے لیے لباس کا مہیا کرنا بھی ضروری قرار
دیا گیا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے قرآن عزیز نے قسم کا کفارہ دس مسکینوں کو لباس دینا بھی قرار دیا ہے اور اس
کو غلام آزاد کرنے کے برابر قرار دیا ہے۔ رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

”جو آدمی کسی مسلمان کو کپڑا پہناتے گا وہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں اس وقت تک رہے گا جب
تک کہ اس کپڑے کا ایک چھوٹا سا ٹکڑا بھی باقی رہے گا۔“ (ترمذی و حاکم)

”سب اعمال میں سب سے بہتر عمل یہ ہے کہ کسی مسلمان کا غم دور کر دیا جائے تو اس کو لباس
پہنائے۔ اس کی بھوک دور کرے یا اس کی کسی ضرورت کو پورا کر دے۔“ (طبرانی)

طعام اور لباس کے بارہ میں اختصار کے لحاظ سے ایک واقعہ درج کیا جاتا ہے کہ :-

”سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قبیلہ مضر کے لوگ حاضر ہوئے جن کے بدن پر کپڑے
نہ ہونے کے برابر تھے سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بھوک اور لباس کی حالت کو ملاحظہ
فرمایا جس سے چہرہ انور پر پریشانی کی علامات نمودار ہوئیں آپ نے نماز کے بعد خطبہ ارشاد فرمایا جس
میں قرآن عزیز کی دو آیات تلاوت فرماتیں پہلی آیت میں مسلمانوں کو بھلائی اور خیر خواہی کا خطاب
ہے اور دوسری میں انسانیت کے نام پر خیر خواہی اور بھلائی کا ذکر ہے چنانچہ صحابہ کرام نے غلہ،
نقدی اور لباس کے ڈھیر لگا دیتے اسے دیکھ کر سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور چمک اٹھا۔“
(مشکوٰۃ)

انسان کی تیسری ضرورت مکان ہے قرآن عزیز میں کسی کو گھر سے نکالنا اس کا گھر بھینسا معیوب قرار دیا گیا ہے
رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس کا ایک واقعہ درج کیا جاتا ہے۔

ہی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو انصار مدینہ کے ایک قبیلہ بنو عبد بن زہرہ کے محلہ میں مکان کے لیے ایک قطعہ غایت فرمایا۔ اس پر اس قبیلہ کے لوگوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی کہ ان کو کسی دوسری جگہ آباد کر دیا جائے تو رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

فَلَمْ اَنْبِئْهُنَّ اِنَّ اللَّهَ اِذَا اَرَادَ اَنْ يَّقْدِسَ
اُمَّةً لَا يُوَاخِذُ الضَّعِيفَ فِيْهِمْ حَقَّهُ .
پھر مجھے اللہ تعالیٰ کیوں مبعوث فرمایا؛ یاد رکھو
اللہ تعالیٰ اس امت کو عزت نہیں دیتا جس میں کمزور
(مشکوٰۃ) کو اس کا حق نہ دلایا جائے۔

یعنی سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعثت کی حکمت ہی یہ فرمائی کہ ناقوانوں اور کمزوروں کو ان کے حقوق دلاتے جاتیں اور یہی سیرت مقدسہ اعطاء رسالت سے پہلے آپ کی تھی کا شانہ نبوت خاتمہ اور رسالت کاملہ کی شمع پر نور حضرت خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا نے آپ سے فرمایا:-

”اللہ تعالیٰ کی قسم! اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی بھی کبیدہ خاطر نہ فرمائے گا اس لیے کہ آپ تو صلہ
رحمی کرنے والے، راست گو، دوسروں کا بوجھ اٹھانے والے، ناداروں کے لیے اہتمام کرنے
والے، مہمانوں کی مہمانی کرنے والے اور آسمانی آفات کے مصیبت زدہ لوگوں کی امداد کرنے
والے ہیں“ (صلی اللہ علیہ وسلم)

اس مختصر مگر جامع مضمون کو رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر ختم کیا جاتا ہے آپ نے فرمایا:-
”اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگوں کو اس لیے پیدا فرمایا ہے کہ پریشان حال لوگوں کی ضروریات پوری
کرتے ہیں اور ان کے لیے پرسکون زندگی کا سامان مہیا کرتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے عذاب
سے محفوظ ہوں گے“ (طبرانی)

ان شاء اللہ اسی مضمون کی دوسری قسط بہ عنوان ”اسلامی حکومت کے فرائض“ پیش کی جلتے گی۔

سوانح حیات

امیر عزیمت مولانا حق نواز جھنگوی شہید
پاسبان ناموں میں چاہیے

مصنف: مولانا محیضیا القاسمی
ایک شخصیت | ایک تحریک | ایک طوفان

چھپ کر منتظر عام پر آگئی ہے۔ ابھی سے حاصل کریں۔

مولانا حق نواز کی زندگی پر ایک تاریخ ساز کتاب جو ہر سنی مسلمان کے پاس ہونی چاہیے

قیمت: ۱۰۰ روپے

ناشر: مکتبہ قاسمیہ ۱۲۔ اے غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان



دن بھر کی مصروفیت کے بعد رات بھر مکمل آرام کے لیے

سنکارا

دن بھر کی مصروفیات کے بعد انسان کو مکمل آرام اور بھرپور نیند کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ جسم و جان کو سکون ملے، اعصابی اور ذہنی تکان ختم ہو اور اگلے دن کی جدوجہد کے لیے توانائی حاصل ہو سکے۔

سنکارا کا مستقل استعمال توانائی کے توازن کو فطری طور پر برقرار رکھتا ہے۔

اس کے تجزیہ و منتخب اجزاء سے دماغ کی خشکی اور بیخوابی کی شکایت بھی دور ہوتی ہے اور پرسکون نیند بھی آتی ہے۔

سنکارا تجزیہ جڑی بوٹیوں اور منتخب معدنی اجزاء سے تیار کیا جاتا ہے۔

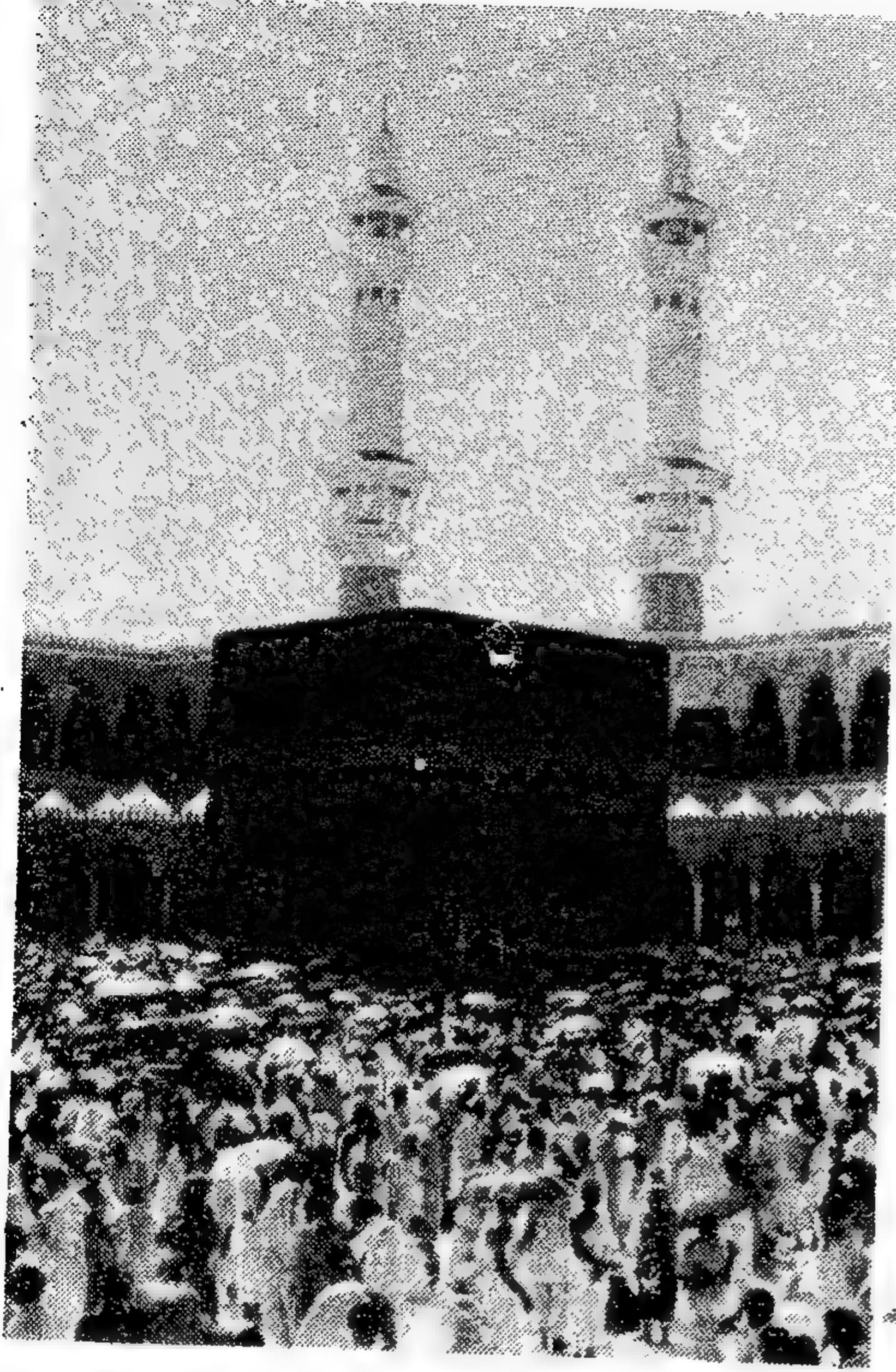
یہ ایک نہایت موثر نباتی و معدنی مرکب ہے جو تیزی سے توانائی بحال کرتا ہے اور صحت برقرار رکھتا ہے۔



ہر موسم میں ہر عمر کے لیے یکساں مفید **سنکارا** جو زندگی کو ایک دلولہ تازہ عطا کرتا ہے
نباتی و معدنی مرکب



ارض مقدس کا سفر سعودیہ سے کیجئے



عرے کی ادائیگی ہر مسلمان کی دلی آرزو ہے۔ مقامات مقدسہ کے خوشگوار سفر کے لئے سعودیہ سے بہتر کوئی نہیں۔
سعودیہ آپ کے لئے مثالی عمرہ فلائٹ کا اہتمام کرتا ہے۔ سفر پر رازگی سے پہلے کی خصوصی دعا سے لے کر میقات الاحرام کے اعلان تک۔
اس اہم ترین سفر کے لئے اہم ترین فیصلہ کیجئے۔ سعودیہ سے پرواز کیجئے۔
مزید تفصیلات اور شست محفوظ کرانے کیلئے اپنے ٹریول ایجنٹ یا سعودیہ کے ریزرویشن دفاتر سے رجوع کیجئے۔

السعودية
سعودیہ عربیہ انٹرلائن
افلا فسهل

ادھار چیز زیادہ قیمت پر بیچنے کی شرعی حیثیت

زیر نظر مضمون میں میرا اصل مقصد، جس خاص مسئلہ کی شرعی حیثیت سے بحث و تحقیق کرنا ہے وہ مسئلہ ہے ادھار پر کوئی چیز اس قیمت سے زیادہ قیمت پر فروخت کرنا جو قیمت اس چیز کی بازار میں بصورت نقد رائج ہو مثلاً ایک چیز جس کی قیمت بازار میں عام طور پر بصورت نقد ایک سو روپے ہے اس کو مثلاً ایک سال کے ادھار پر ایک سو پچاس روپے میں فروخت کرنا اور خریدنا۔ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت کیا ہے یعنی اس میں جس معاشی معاملے کا ذکر ہے قرآن و حدیث کی رو سے یہ جائز معاملہ ہے یا ناجائز معاملہ؟ اس بحث و تحقیق میں اس کا تعین کرنا اصل مقصد ہے اور یہ اس لیے کہ متعدد اشخاص نے مجھ سے یہ مسئلہ پوچھا ہے اور یہ ایک زندہ مسئلہ ہونے کے ساتھ اپنے اثرات و معروضی نتائج کے لحاظ سے بڑا اہم اور ضروری مسئلہ بھی ہے۔

بحث کے شروع میں یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ حقیقت میں کسی مسئلہ و معاملہ کے متعلق شرعی حکم صرف وہی ہو سکتا ہے جس کا تفصیلی یا اجمالی ثبوت قرآن و حدیث میں موجود ہو کیونکہ شریعت اسلامی کا حقیقی ماخذ و سرچشمہ صرف قرآن و حدیث ہیں لہذا اصلاً اس بحث کا دائرہ انہی تک محدود رہے گا، تعامل صحابہ کرام و اراصل کتاب و سنت پر مبنی ہے لہذا کسی مسئلہ اور معاملہ کی شرعی حیثیت متعین کرنے کے لیے اس کو دیکھنا اور اس سے فائدہ اٹھانا بھی ضروری ہے، محدثین کرام کے اہل حدیث کا جو وسیع مضموم ہے اس میں آثار و صحابہؓ بھی شامل ہیں، مطلب یہ کہ کسی اور معاملہ کے شرعی جواز و عدم جواز کے متعلق صرف اتنا کافی نہیں کہ فقہ و فتاویٰ کی فلاں کتاب میں فلاں فقیہ نے اس کو جائز یا ناجائز کہا اور لکھا ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ قرآن و حدیث کی اس نص اور دلیل کا ذکر بھی ضروری ہے جس لی بنا پر اس فقیہ نے ایسا کہا اور لکھا ہے اور یہ اس لیے بھی کہ وفاقی شرعی عدالت کے جج حضرات کسی فقیہ کے قول کو صرف اس وقت مانتے ہیں جب اس کے ساتھ قرآن و حدیث کی کوئی دلیل موجود ہو کیونکہ دستور مملکت پاکستان کے اندر صرف قرآن و حدیث کو اسلامی احکام کا ماخذ تسلیم کیا گیا ہے۔

اصل مسئلہ پر بحث سے پہلے یہ واضح کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ جہاں تک ادھار و قرض پر کوئی چیز بیچنے اور خریدنے

کا تعلق ہے قرآن و حدیث کی رو سے قطعی طور پر جائز ہے اس کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیت مدینہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ احادیث پیش کر دینا کافی ہیں جن میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسروں سے ادھار پر ضرورت کی چیزیں لینے کا واضح بیان ہے اور یہ بھی کہ بعض دفعہ ادائیگی کے وقت آپ نے بہتر طور پر ادائیگی فرمائی قرآن و حدیث میں قرض حسنہ کے متعلق جو تعلیم ہے اس سے بھی صریح طور پر اس ادھار کا جواز ثابت ہوتا ہے جس پر کوئی اضافہ نہ ہو، کسی ضرورت مند کو ادھار پر اس کی ضرورت کی چیز اسی قیمت پر دینا جو نقد کی صورت میں ہو قرضہ حسنہ کی تعریف میں آتا ہے جو بڑے اجود ثواب کا نیک عمل ہے بعض احادیث میں اس کو صدقہ سے تعبیر فرمایا ہے جو نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ مستحب و مستحسن عمل ہے۔

اسی طرح بیع مراءبکہ کی بھی وہ شکل قطعی طور پر جائز ہے جس میں فروخت کی جانے والی شے کی اصل قیمت بھی صحیح بتلائی گئی اور اس پر نفع کی مقدار بھی صرف اتنی لگائی گئی ہو جو مابعدوں کے ہاں اور بازار کے عام رواج کے مطابق ہو یا اس سے بھی کم ہو، مثلاً اگر بازار میں عام طور پر نفع کی مقدار دس فیصد رائج ہو اور مراءبکہ میں فروخت کرنے والا فروخت کی جانے والی شے کی اصل قیمت پر زیادہ سے زیادہ دس فیصد نفع لگائے مثلاً جو شے اس کو سو روپے میں پڑی ہے اس پر نفع دس روپے یا اس سے کم لگا کر بیع مراءبکہ کے طور پر فروخت کرے تو اس کے جواز میں کوئی شک و شبہ نہیں، بالفاظ دیگر بازار میں عام نرخ کے مطابق ایک چیز کی قیمت ایک سو روپے تھی اور مراءبکہ کی شکل میں بھی وہ ایک سو روپے میں ہی فروخت کی گئی یا مثلاً رعایت کے ساتھ ایک سو پانچ میں فروخت کی گئی تو بیع مراءبکہ کی یہ صورت بالکل جائز ہوتی ہے اور شرعی طور پر یہ معاملہ قطعاً درست ہوتا ہے کیونکہ اس میں فریقین معاملہ کی حقیقی رضامندی موجود ہوتی ہے، اور یہ اس وجہ سے موجود ہوتی ہے کہ اس میں ہر فریق کے لیے اس کی چیز کا اس کی مرضی کے مطابق معاوضہ پایا جاتا ہے جو قلبی رضامندی کا خارجی اور سرورضی معیار ہے، بخلاف مراءبکہ کی ایسی شکل کے کہ جس میں فروخت کرنے والا خریدار کی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنی چیز بازار کے مقابلہ میں کم قیمت پر فروخت کرتا ہے مثلاً یہ دیکھتے ہوئے کہ خریدار نقد ادائیگی نہیں کر سکتا کچھ عرصہ کے ادھار پر لینا چاہتا ہے لہذا ادھار کی وجہ سے نفع دس فیصد کی بجائے بیس یا تیس فیصد لگادیتا ہے اس صورت میں خریدار کی اگرچہ ظاہری طور پر رضامندی موجود ہوتی ہے لیکن حقیقی طور پر موجود نہیں ہوتی کیونکہ وہ دیکھتا ہے کہ جو چیز وہ ادھار کی وجہ سے مثلاً ڈیڑھ سو روپے میں خرید رہا ہے وہ بازار میں بصورت نقد سو روپے میں ملتی ہے اور یہ کہ فروخت کرنے والا دوسرے فریق اس کی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے پچاس روپے کا اضافہ کر رہا ہے چنانچہ وہ ضرورت کے تحت لے لیتا ہے لیکن دل سے خوش نہیں ہوتا اس لیے کہ اس کے لیے پچاس روپے کا مادی معاوضہ موجود نہیں ہوتا لہذا مراءبکہ کی شکل لمبا حقیقت درست نہیں ہوتی بلکہ باطل معاملہ کی تعریف میں آتی ہے اس کی کچھ تفصیل آگے آئے گی۔

اب میں اپنے اصل مسئلہ کی طرف آتا ہوں یعنی یہ کہ ادھار کی صورت میں کوئی چیز نقد قیمت کے مقابلہ میں زیادہ قیمت پر بیچنا شرعاً کیسا ہے جائز ہے یا ناجائز؟ جہاں تک جواز کا تعلق ہے انتہائی تلاش و جستجو کے باوجود مجھے قرآن حکیم احادیث نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم میں کوئی ایسی دلیل نہیں مل سکی جس سے معاملہ مذکور کا جواز نکلتا اور ثابت ہوتا ہو، البتہ عدم جواز کے متعلق قرآن، حدیث اور آثار صحابہ میں واضح اور قطعی دلائل ملتے ہیں، تحریم ربوہ سے متعلق جو آیات، احادیث اور آثار میں ان سے معاملہ زیر بحث کا قطعی طور پر ناجائز ہونا ثابت ہوتا ہے وہ اس طرح کہ قرآن حکیم نے عہد جاہلیت کی جس متعارف ربوہ کو قطعی طور پر حرام و ممنوع قرار دیا ہے اس کی چند شکلوں میں سے ایک شکل یہ بھی تھی کہ ایک شخص دوسرے پر کوئی چیز ادھار بیچتا تو مدت قرض کے لحاظ سے اس کی قیمت میں اضافہ کرنا مثلاً ایک چیز جس کی قیمت بازار میں ایک سو درہم ہوتی ایک سال کے ادھار پر ڈیڑھ سو درہم میں بیچتا پھر جب ایک سال کے بعد بھی مقرض ڈیڑھ سو درہم ادا نہ کر سکتا تو قرض خواہ اس سے کتنا میں مدت قرض میں مزید اتنا اضافہ کر دیتا ہوں تم اپنے ذمہ رقم کی مقدار اتنی بڑھاؤ و خرچہ رقم قرض کی مقدار مزید ایک سال کے لیے دو سو درہم کر دی جاتی پھر اگر دوسری مدت میں بھی وہ ادا نہ کر سکتا تو مزید مہلت کے عوض قرض کی رقم میں مزید اضافہ کر دیا جاتا بڑھتے بڑھتے یہ رقم اصل کے کئی گنا ہو جاتی یعنی اَضْعَافًا مُّتَّصِفَةً بن جاتی، یہی حال نقد کے قرض میں بھی ہوتا ہے ایک آدمی دوسرے کو مثلاً سو درہم ایک سال کے لیے قرض دیتا تو اس مدت کے لحاظ سے اس میں اضافہ کر دیا جاتا جو درمیان میں ہر ماہ یا سال کے بعد یکمشت اصل کے ساتھ واجب الادا ہوتا جیسا کہ موجودہ بینکاری نظام میں ہوتا ہے۔ غرضیکہ قرآن حکیم نے ربوہ النسیتہ کی جن مروجہ شکلوں کو حرام قرار دیا ان میں ایک شکل ادھار پر کوئی چیز نقد کے مقابلہ میں زیادہ قیمت پر بیچنے کی شکل بھی تھی جس کا اظہار مندرجہ ذیل روایات سے ہوتا ہے جن کو مفسرین کرام نے تحریم ربوہ کی آیات کی تفسیر میں نقل کیا ہے:-

(۱) عن زید بن اسلم رضی اللہ عنہ قال کان الربو الذی اذن اللہ فیہ بالحرب لمن لم یترکہ عند الجاہلیۃ یکون للرجل علی رجل حق الاجل فاذا اجل الاجل قال صاحب الحق اتقضى م توبی، فان قضاء اخذ منه الا طواه۔

(جامع الاصول ج ۱ ص ۳۵۵)

(۲) عن مجاہد انه قال فی ربو الذی

حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا وہ ربوہ جس کو ترک نہ کر لے والوں کے لیے اللہ تعالیٰ نے اعلان جنگ فرمایا عہد جاہلیت میں اس کی شکل اس طرح تھی کہ آدمی کا دوسرے پر ایک خاص مدت تک کے حق یعنی دین و قرض ہوتا پس جب مقررہ وقت آتا تو صاحب حق یعنی قرض خواہ اپنے مقرض سے کتا ادا کرتے ہو یا مزید مہلت کے عوض مال قرض میں اضافہ کرتے ہو اگر وہ ادا کرتا تو لے کر معاملہ ختم کر دیتا ورنہ اس کو تہ مرتبہ بڑھا چلا جاتا۔ حضرت مجاہدؒ نے فرمایا وہ ربوہ جس سے اللہ تعالیٰ نے

نهی الله عنه كان في الجاهلية
يكون للرجل على الرجل دين،
فيقول لك كذا وكذا
وتؤخر عني فيؤخر عنه۔
(تفسير الطبري ج ۲ ص ۱)

(۳) عن سعيد بن جبیر قال
ان الرجل كان يکون له
على الرجل المال فاذا حل
الاجل طلبه من صاحبه
فيقول المطلوب آخر عني
وازيدك في مالك فيفعلان
ذلك۔

(تفسير الدر المنثور ج ۲ ص ۱)

(۴) عن قتاده قال ان ربوا الجاهلية
يبیع الرجل المبيع الى اجل مسمى
فاذا حل الاجل ولم يكن عند صاحبه
قضاء زاده واخر عنه۔

(تفسير الطبري ج ۳ ص ۱)

(۵) عن عطاء بن ابی رباح قال كانت
ثقیف تدائن في بنی النضير في الجاهلية
فاذا حل الاجل قالوا نزيدكم
وتؤخرون۔

(تفسير الدر المنثور ج ۲ ص ۵۹)

منع فرمایا عہد جاہلیت میں اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ آدمی
کا دوسرے آدمی پر واجب الادا دین و قرض ہوتا جب
ادائیگی کا مقررہ وقت آتا تو مقرض آدمی اپنے قرض خواہ
سے کتا مہلت بڑھا دیا اور مطالبہ مؤخر کر دیا اس کے
بدلے آپ کے لیے اتنا اتنا مزید ہوگا چنانچہ وہ مطالبہ
مؤخر کر کے مہلت بڑھا دیتا اور اس طرح یہ سلسلہ چلتا رہتا۔
حضرت سعید بن جبیر نے ربو جاہلی کی حقیقت بیان کرتے ہوئے
فرمایا وہ اس طرح تھی کہ ایک آدمی کا دوسرے آدمی پر
بطور قرض مال ہوتا پھر جب قرض کی مقررہ مدت پوری
ہوتی تو قرض والا اپنے مقرض سے اپنا مال طلب کر رہا
پھر اگر مقرض ادا کرنے کی پوزیشن میں نہ ہوتا تو مقرض
سے کتا مجھے مزید مہلت دیکھتے میں اس کے عوض آپ
کے مال میں آپ کے لیے اضافہ کر دیتا ہوں چنانچہ وہ
آپس میں ایسا کر لیتے اور یہ سلسلہ جاری رہتا۔

حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ربو جاہلی
کی ایک شکل یہ تھی کہ ایک آدمی اپنی کوئی چیز ایک خاص
وقت تک کے لیے قرض پر بیچتا پھر جب وہ خاص وقت
آتا اور اس کے مقرض کے پاس ادائیگی کا انتظام نہ
ہوتا تو مال بڑھا کر مزید مہلت دے دیتا۔

حضرت عطاء بن ابی رباح نے فرمایا عہد جاہلیت میں
بنو ثقیف، بنو النضیر کو قرض دیا کرتے تھے۔ جب
ادائیگی کا مقررہ وقت آتا تو بنی النضیر، بنو ثقیف سے
کہتے ہم تمہارا مال زیادہ کر دیتے آپ ہمیں مزید مہلت
دے دیکھتے۔

ان مذکورہ روایات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ربو جاہلی جس کا دوسرا نام ربو النسیہ ہے قرض کا ایسا معاملہ

تھا جس میں مہلت اور مدت قرض کے عوض مال قرض میں اضافہ کیا جاتا تھا خواہ وہ قرض نقد کی صورت میں ہو یا کسی فروخت کردہ چیز کی قیمت کی صورت میں، اور یہ کہ اس کو قرآن حکیم نے حرام و ممنوع ٹھہرا کر اس خیال کی نفی اور تردید کر دی کہ قرض دینے والا مہلت قرض کے عوض مقروض سے قرض کے اصل مال پر کچھ بھی زائد مال مل سکتا ہے۔ مناسب اور مفید سمجھتا ہوں کہ یہاں اکابر مفسرین کرام کی کچھ عبارات پیش کر دوں جو انہوں نے ربائے جاہلی کی تفسیر میں فرمائی ہیں تاکہ حقیقت حال اچھی طرح واضح ہو جائے۔

امام ابو بکر الجصاص نے اپنی جلیل القدر فقہی تفسیر احکام القرآن میں ربو کی تفسیر میں تحریر فرمایا ہے:-
والربو الذی کانت العرب تعرفه
وتفعله انما کان قرض الدراهم
والدنانیر الی اجل بزیادة علی مقدار
ما استقرضه علی ما یتراضون به، هذا
کان المتعارف المشهور عندہم۔
وہ ربو جس کو اہل عرب جانتے پہچانتے اور کیا کرتے تھے
اس کی حقیقت اس کے سو کچھ نہ تھی کہ وہ ایک مقدرہ
مدت تک دراهم و دنانیر کے قرض کا معاملہ تھا جس
میں یہ طے پاتا تھا کہ قرض کے اصل مال پر کچھ زائد بھی
ضرور لینا دینا ہوگا ربو کا یہی معاملہ عربوں کے ہاں متعارف
اور مشہور تھا۔

(ج ۱ صفحہ ۵۵)

اس سے کچھ آگے ایک اور عبارت اس طرح ہے۔

ولم یکن تعاملہم بالربو الا علی
الوجه الذی ذکرنا من قرض دراهم
ودنانیر الی اجل مع شرط الزیادة۔
(بحوالہ مذکور)
عربوں کے اندر جس ربو پر عمل درآمد تھا اس کی وہی
شکل تھی جس کا ہم نے پہلے ذکر کیا یعنی ایک خاص
مدت تک دراهم و دنانیر کا قرض جس کے ساتھ
زیادتی کی شرط تھی۔

پھر دو صفحات کے بعد ایک تیسری عبارت احکام القرآن میں بائیں طور ہے۔

انہ معلوم ان الربو الجاہلیۃ
انما کان قرضاً موجباً
بزیادة مشروطة فکانت
الزیادة بدلاً من الاجل،
فابطلہ اللہ وحرّمہ وقال
وان تبتم فلکم رؤوس
اموالکم لا تظلمون
یہ ایک معلوم اور جانی ہوتی بات ہے کہ عہد جاہلیت
کی ربو سوائے اس کے کچھ نہ تھی کہ زیادتی کی شرط کے
ساتھ میعادہ قرض کا معاملہ تھا اور اس میں قرض
کے اصل مال پر جو زیادتی ہوتی تھی وہ مدت اور
مہلت قرض کا بدل سمجھی جاتی تھی پس اس کو اللہ تعالیٰ
نے باطل قرار دیا اور فرمایا: اگر تم اس سے توبہ کر کے
باز آ جاؤ تو پھر تمہارے لیے صرف تمہارے اصل اموال

ولا تظلمون۔

(ج ۱ - صفحہ ۵۵۴)

ہیں جو تم نے بطور قرض دیتے تھے نہ تم ان پر کچھ زائد لے کر اپنے مقرضوں پر ظلم کرو اور نہ وہ تمہارے اصل مال روک کر تم پر ظلم کریں۔

واضح رہے کہ یہاں ظلم کے معنی حق تلفی کے ہیں۔

اس تیسری عبارت میں جو بات خاص طور پر قابلِ لحاظ ہے وہ یہ کہ قرض کے اصل مال پر جو زیادتی مشروط ہوتی تھی وہ اجل یعنی مدت قرض کا عوض اور بدل سمجھی جاتی تھی۔

دوسرے مفسر امام فخر الدین الرازی نے اپنی عظیم المرتبت تفسیر منہاج الغیب میں جو تفسیر البکیر کے نام سے معروف ہے ربو کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

البتہ ربو النسبة جو عہد جاہلیت میں مشہور اور متعارف تھی عملاً اس کی شکل اس طرح تھی کہ بعض لوگ اپنا مال دوسروں کو بطور قرض اس شرط پر دیتے کہ وہ ہر ماہ اپنے مقرض سے خاص مقدار میں کچھ مال بطور سولیتے رہیں گے اور قرض کا اصل مال اپنی حالت پر باقی رہے گا پھر جب ادائیگی کا مقررہ وقت آتا تو وہ مقرض سے اصل مال کا مطالبہ کرتے پھر اگر ادائیگی اس کیلئے مشکل ہوتی تو اپنے حق اور قرض کی مہلت میں اضافہ کر دیتے پس یہی وہ ربو تھی جس کا لوگ عہد جاہلیت میں دین اور کاروبار کرتے تھے۔

اما الربو النسبة فهو الاموال الذي كان مشهورا متعارفا في الجاهلية وذلك انهم كانوا يدفعون المال على ان ياخذوا كل شهر قدرا معينا ويكون رأس المال باقيا، ثم اذا حل الدين طالبوا المديون برأس المال، فان تعذر عليه الاداء زادوا في الحق والاجل، فهذا هو الربو الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون۔ (ج ۱ ، صفحہ ۵۵۴)

تفسیر البکیر ہی میں ربو سے متعلق ایک اور عبارت اس طرح ہے۔

زمانہ جاہلیت میں ایک آدمی کے کسی انسان پر ایک خاص وقت کے لیے ایک سو درہم قرض ہوتے پھر جب وہ وقت آتا اور مقرض کے پاس ادائیگی کے لیے مال نہ ہوتا تو وہ کتنا تم میرے حق میں اضافہ کر دو تاکہ میں اجل کو زیادہ کر دوں پس بسا اوقات وہ سو درہم کے دو سو درہم کر دیتا۔

كان الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم الى الاجل، فاذا جاء الاجل ولم يكن المديون واجدا لذلك قال زدني في المال حتى ازيد في الاجل، فربما جعله مائتين۔ (ج ۱ صفحہ ۵۵۴)

مذکورہ عبارات میں اس کی تصریح ہے کہ عہد جاہلیت کی ربو جس کو قرآن مجید نے قطعی حرام بتلایا ہے اس کے اندر جو کمزوری تصور کارفرما تھا وہ یہ کہ مقرض یعنی قرض دینے والا، مدت قرض کے بدلے قرض کے اصل مال پر کچھ زائد مال کا حقدار قرار پاتا ہے قرآن حکیم نے اس ربو کو حرام قرار دے کر اور یہ فرمایا کہ مقرض اپنے اصل مال پر جو بھی زائد لیتا ہے وہ اس کا حق نہیں ہوتا بلکہ مقرض کا حق ہوتا ہے، تصور مذکور کی نفی کر دی ہے گویا یہ فرمایا کہ اجل اور مدت قرض کوئی ایسی چیز نہیں جو کسی مال کا بدل بن سکتی اور جس کا کوئی معاوضہ لیا دیا جاسکتا ہو۔

یہاں تک ربو اکابرہ اور ربو النسیتہ کی حقیقت و ماہیت اور اس کی شرعی حیثیت کے متعلق قدرے تفصیل کے ساتھ جو کچھ لکھا اور عرض کیا گیا ہے اس کی روشنی میں جب ہم اپنے زیر بحث معاملے کا تحقیقی جائزہ لیتے ہیں تو صاف نظر آتا ہے کہ یہ معاملہ اپنی حقیقت و ماہیت، اپنے منشا و مقصد اور اپنے لازمی اثرات و نتائج کے لحاظ سے ربو النسیتہ جیسا معاملہ ہے وہ اس طرح کہ اس میں ایک شے جس کی قیمت نقد سے بازار میں عام طور پر مثلاً ایک سو روپے ہوتی ہے جب ایک سال کے ادھار پر وہ ایک سو پچاس روپے میں بیچی جاتی ہے تو اس میں پچاس روپے کا جو اضافہ ہوتا ہے وہ دراصل ایک سال کی مدت و مہلت کا معاوضہ ہوتا ہے۔ نیز جس طرح ربو النسیتہ میں مقرض سے قرض کے اصل مال پر زائد لیا جانے والا مال بلا عوض ہوتا اور مقرض کی حق تلفی قرار پاتا ہے اسی طرح زیر بحث معاملے میں بھی جانے والی شے کی اصل قیمت پر ادھار کی وجہ سے جو اضافہ ہوتا ہے بیچنے والے کی طرف سے خریدار کے لیے اس کا کوئی معاوضہ موجود نہیں ہوتا لہذا بیچنے والا جو زائد لیتا ہے خریدار کا حق لیتا اور اس کی حق تلفی کرتا ہے، نیز جس طرح ربو النسیتہ میں قرض دہندہ کا مقصد بغیر کسی دماغی جسمانی محنت و مشقت کے اور بغیر نقصان برداشت کرنے کی کسی خدمت کے اپنے سرمائے اور تمول کو بڑھانا ہوتا ہے اسی طرح زیر بحث بیع الموجل کے معاملہ میں فروخت کنندہ کا مقصد بغیر کسی پیدا آور محنت اور عملی جدوجہد کے اور بغیر نقصان برداشت کرنے کی کسی ذمہ داری کے نفع کمانا اور اپنے سرمائے کو بڑھانا ہوتا ہے، پھر جس طرح ربو النسیتہ کے معاشرے میں معاشی عدم توازن اور غیر فطری نشیب و فراز رونما ہوتا اور ملکی دولت چند اغنیاء اور سرمایہ داروں کے درمیان سمٹ کر رہ جاتی ہے اسی طرح زیر بحث معاملہ کے بھی عام رواج سے معاشرے میں ویسی ہی معاشی حالت پیدا ہوتی ہے غریبیکہ وہ تمام اخلاقی، معاشرتی اور معاشی برائیاں جو ربو النسیتہ کے عملی رواج سے ظہور میں آتی اور معاشرے کے توازن کو بگاڑتی ہیں اور جن کی وجہ سے اسلام نے ربو النسیتہ کو قطعی طور پر حرام اور ممنوع ٹھہرایا ہے وہ سب زیر بحث بیع الموجل کے معاملہ سے بھی لازماً ظہور میں آتی ہیں لہذا اصول قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس معاملہ کا بھی وہی شرعی حکم ہونا چاہیے جو معاملہ ربو النسیتہ کا ہے یعنی حرام کیونکہ بنیادی طور پر ان کے درمیان کچھ فرق نہیں صرف لفظی فرق ہے جس کا عقود و معاملات میں شرعاً کوئی لحاظ اور اعتبار نہیں ہوتا۔ الاعتبار فی العقود للمقاصد والمعانی لا للالفاظ والالمبا مسئلہ قاعدہ کلیہ ہے۔ (جاری ہے)

حیاتِ ثانی کا ثبوت سائنسی نقطہ نظر سے

(۳)

اس موقع پر ایک دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان کے اجزاء و عناصر اس کے خلیاتی (CELLULAR) نظام کے تغیر و تبدل کے باعث ہر چند سال میں کم از کم آٹھ دس سال میں ایک مرتبہ بدل جاتے ہیں۔ جیسا کہ جدید سائنس کا نظریہ ہے۔ تو اس لحاظ سے کسی انسان کے اصلی اجزاء و عناصر کا وجود ہی نہیں ہو سکتا۔ تو اس کا انطباق یہاں پر کیسے ہوگا اور اس مشکل مسئلہ کا حل کیا ہوگا؟ تو اس کا ایک سیدھا سا جواب یہ ہے کہ کسی انسان کے اجزاء و عناصر اس کی زندگی میں — خلیوں کی گھسائی پٹائی کی وجہ سے — چاہے جتنی مرتبہ بھی تبدیل ہو جائیں مگر اس کی "شخصیت" کا اعتبار غالباً اس کے آخری مرتبہ کا ہوگا۔ یعنی جب کوئی شخص مرے گا تو اس موقع پر اس کے جو اجزاء و عناصر ہوں گے اسی پر اس کا اعتبار کیا جائے گا۔

بقائے روح کے دلائل | اور اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی کی "شخصیت" کا اعتبار اصلاً اس کے جسم یا اس کے اجزاء و عناصر پر نہیں بلکہ اس کی روح پر ہوگا۔^{۲۴} جو غیر فانی ہوتی ہے جسم اور اس کے اجزاء خواہ کتنے ہی بدل جائیں مگر اس کا شعور و ادراک اس کا حافظہ و تخیل اور اس کے نفسی احوال و کوئی ہر حال میں برقرار رہتے ہیں۔ بقائے روح پر یہ ایک قطعی و یقینی دلیل ہے جس سے کوئی مادہ پرست انکار نہیں کر سکتا اور یہ قطعاً غیر مادی ہے کیونکہ وہ تمام مادی تغیرات اور سارے اجزائے انسانی گھس پٹ کر تبدیل ہو جانے کے باوجود بھی باقی رہتی ہے۔ اس کو نہ تو تولا جاسکتا ہے نہ ناپا جاسکتا ہے اور نہ کسی لیبارٹری میں اس کی شناخت کی جاسکتی ہے۔ مگر وہ کیمیائی تغیرات کا نتیجہ نہیں ہے جیسا کہ مادہ پرست روح کا انکار کرنے کے سلسلے میں تاویل کرتے ہیں۔ ورنہ وہ بھی جسمانی تغیرات کے ساتھ ساتھ بدلتی رہتی

^{۲۴} اگرچہ اس کی شخصیت کی شناخت کے لئے اس کا جسمانی وجود بھی ہو ہو شکل میں ضروری ہے ورنہ خلافت و ربوبیت مکمل نہیں ہو سکتی۔ اس تو جہہ سے اس سلسلے کے بہت سے فلسفیانہ اشکالات رفع ہو جاتے ہیں۔

قرآن حکیم میں اس کو "امر ربی" سے تعبیر کیا گیا ہے جس کی صحیح حقیقت سمجھنے سے انسان قاصر ہے۔
(بنی اسرائیل: ۸۵)

غرض روح کے غیر مادی یا غیر جسمانی ہونے کا ایک اور ثبوت ہمیں نیند کی حالت میں ملتا ہے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک سویا ہوا شخص بظاہر مردہ نظر آتا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بیداری سے پہلے کوئی چیز موجود تھی جو نیند کی حالت میں اس سے جدا ہو چکی ہے اور اس کا مزید ثبوت یہ ہے کہ وہ نیند کی حالت میں خواب دیکھتا ہے اور خواب کئی حالت میں وہ مختلف جہانوں کی سیر کرتا ہے۔ جو بیداری کے بعد اسے یاد آتے ہیں۔ وہ خواب کی حالت میں ایک شہر سے دوسرے شہر کو جاتا ہے اور بعض اوقات اپنے مرے ہوئے اعزہ سے بھی ملاقات کرتا ہے۔ حالانکہ اس کے جسم نے حرکت بالکل نہیں کی۔ اور وہ کہیں بھی نہیں گیا۔ معلوم ہوا کہ اس کے اندر جو چیز موجود تھی اسی نے یہ سارے تماشے دیکھے ہیں۔ اور اس کا انکار ایک حقیقت واقعہ کا انکار ہے۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو نظر آئے گا کہ خلاقِ ازل نے خود ہر انسان کے نفس کے اندر روح اور وجودِ باری کا ثبوت رکھ دیا ہے اور اس اعتبار سے گویا کہ ہر انسان خود اپنے آپ پر ایک حجت ہے۔ اور اس پر مزید کسی خارجی دلیل یا ثبوت کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے۔ اسی لئے صحیفہ حکمت میں کہا گیا ہے۔
وَفِي الْفَسْكِمْ افْلَا تَبْصُرُونَ (ذاریات ۲۱)

اور خود تمہارے نفس میں بھی وجودِ خداوندی کی نشانیوں کا وجود ہے۔ کیا تم دیکھتے نہیں؟
غرض قیامت اور اعادةِ اجسام "سائنٹیفک نقطہ نظر سے ایک امر ممکن ہے جس کے وقوع میں عقلی اعتبار سے کسی قسم کا استبعاد دکھائی نہیں دیتا۔ بلکہ تمام مظاہر کائنات اس کے وقوع کی شہادت دیتے نظر آ رہے ہیں۔ انسان یہ سمجھتا ہے کہ اس دنیا میں اس کا ظہور چند عرصہ کے اتفاقی ملاپ کے باعث خود بخود ہو گیا ہے۔ حالانکہ یہ نظریہ بجائے خود "غیر سائنٹیفک" ہے کیونکہ وہ ایک ایسا دعویٰ ہے جو بے ثبوت اور بے دلیل ہے۔ اور اس سلسلے میں حقیقت واقعہ یہ ہے کہ انسان اس دنیا میں آنے سے پہلے بھی موجود تھا اور مرنے کے بعد بھی "موجود" رہے گا۔ فرق یہ ہے کہ نقشِ اول اور نقشِ ثانی میں صرف اس کا "قالب" بدلے گا باقی اس کی "شخصیت" ازل سے ابد تک یکساں رہے گی جس میں کسی قسم کی کوئی تبدیلی نہ ہو سکے گی۔ قرآن حکیم میں اس حقیقت کی ترجمانی ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ
ثُمَّ اِلَيْهِ تَرْجَعُونَ (بقرہ ۲۸)

تم اللہ کا انکار کیسے کر سکتے ہو جب کہ تم (اپنی تخلیق اول سے پہلے) مردہ تھے تو اس نے تم کو زندہ کیا؟ پھر وہی تم کو مارے گا پھر وہی تم کو (دوبارہ) زندہ کرے گا۔ پھر اسی کی طرف تم لوٹائے جاؤ گے۔

اس آیت کریمہ میں دو "اموات" اور دو "زندگیوں" کا تذکرہ ہے اور یہ خطاب پوری نوع انسانی سے ہے۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ تم اپنی تخلیق اول سے پہلے معدوم تھے۔ پھر اللہ نے تمہیں پیدا کیا۔ پھر وہ ہاری حیات طبعی کے اختتام پر پھر تمہیں مارے گا اور پھر دوبارہ قیامت کے موقع پر زندہ کرے گا۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح ہماری دنیوی زندگی کے بعد "روحوں" کی شکل میں ہمارا وجود قیامت تک باقی رہے گا اسی طرح ہمارا وجود دنیا میں آنے سے پہلے بھی موجود تھا۔ بالفاظ دیگر ہماری تخلیق اول سے پہلے بھی ہم ارواح کی شکل میں موجود تھے اور مرنے کے بعد قیامت تک ارواح کی شکل میں باقی رہیں گے۔ گویا کہ ہمارا وجود ازل سے ابد تک برابر موجود ہے اور رہے گا۔ درمیان میں ہم کو صرف ایک مختصر سے وقفے کے لئے دنیا میں بھیجا گیا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ روح جسم سے ایک بالکل الگ چیز ہے جو کسی طبعی یا کیمیائی تغیر کا نتیجہ نہیں ہے ورنہ سائنس اب تک اس کو کسی لیبارٹری میں پیدا کرنے میں کامیاب ہو چکی ہوتی۔

واقعہ یہ ہے کہ روح کبھی مرنے نہیں اور اس پر "موت" کا اطلاق کبھی نہیں ہو سکتا۔ وہ ہمیشہ زندہ اور بیدار رہتی ہے اور قدرت کے ایک اشارے پر وہ کسی جسم میں داخل ہوتی یا نکل جاتی ہے جب وہ کسی جسم میں داخل ہوتی ہے تو وہ "زندہ" ہو جاتا ہے اور جب وہ اس سے نکل جاتی ہے تو وہ "مردہ" بن جاتا ہے۔ اور اس کی مثال بالکل ایسے ہی ہے جیسے بجلی کا ایک بلب، کہ جب بجلی اس میں داخل ہوتی ہے تو وہ روشن ہو جاتا ہے اور جب خارج ہوتی ہے تو وہ تاریک ہو جاتا ہے۔ مگر جس طرح بجلی کی اصل حقیقت و ماہیت سے پوری دنیا کے سائنس دان واقف نہ تھے اسی طرح وہ روح کی کُنہ و حقیقت سے بھی نا آشنا محض ہے۔ مگر پھر بھی سائنس بجلی کے بارے میں تھوڑی بہت معلومات ضرور رکھتی ہے جب کہ روح کے بارے میں اس کا علم درجہ صفر پر ہے۔ چنانچہ بجلی کے بارے میں سائنس صرف اتنا کہتی ہے کہ وہ الیکٹرانوں کے ایک سیدھ میں بہاؤ کا نام ہے۔ مگر یہ خود الیکٹران کیا ہے اور اس میں ولایت شدہ منفی 'NEGATIVE' چارج کی حقیقت

کیا ہے؟ وہ کس طرح کام کرتا ہے اور روشنی کس طرح پیدا کر دیتا ہے؟ تو ان تمام حقائق کی وہ کوئی معقول توجیہ و تاویل نہیں کر سکتی۔ یہی حال اٹیم کے دیگر اندرونی اجزاء (پروٹان اور نیوٹران) کا بھی ہے کہ انسان کسی بھی چیز کے باطنی افعال اور ان کی صحیح کارکردگیوں سے واقف نہیں ہے۔ بلکہ اس کی نظر چند ظاہری اسباب و علل سے آگے نہیں جاسکتی۔ اور وہ کسی بھی چیز کے "اندرون" کا صحیح حال معلوم نہیں کر سکتا۔ ظاہر ہے کہ جب انسان مادی اشیاء کی حقیقت و ماہیت ہی سے پوری طرح واقف نہیں ہے تو پھر وہ روح اور اس کی حقیقت کا کیا ادراک کر سکتا ہے۔ جو مگر اسے ایک غیر مادی چیز ہے مگر یہی روح (امر رب) جب کسی "مردہ" یا "خوابیدہ خلیہ" میں دوبارہ خدا کے حکم سے داخل ہوگا تو وہ "بیدار" ہو جائے گا اور نہایت سرعت کے ساتھ نشو و نما پانے لگے گا۔

عالم برزخ نیند کی حالت میں جس طرح ایک بیج یا جرثومہ "اسپور" بن کر نامساعد حالات میں بے حس و حرکت اور خوابیدہ حالت میں رہتا ہے اسی طرح ہر انسان کا ایک خاص خلیہ "عجب الذنب" بھی نیند اور غنودگی کے عالم میں ہوتا ہے اور بعض حدیثوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ انسان قبر (عالم برزخ) میں نیند یا غنودگی کے عالم میں ہوتا ہے۔ چنانچہ ترمذی کی ایک حدیث میں مذکور ہے کہ کسی مردے کو جب زمین میں دفن کیا جاتا ہے تو اس موقع پر دو فرشتے "منکر اور نکیر" مردے سے مختلف قسم کے سوالات کرتے ہیں اگر وہ صحیح جواب دے دے تو وہ مطمئن ہو کر اس سے اس طرح خطاب ہوتے ہیں:-

نم كنومة العروس الذی لا یوقظہ الا احب اہله، حتی یبعثہ اللہ من مضجعه ذاك.

سوجاؤ جس طرح نہی نوئی دہن (بے فکری کے ساتھ) سوتی ہے جس کو اس کا سب سے زیادہ محبوب ہی آکر جگاٹے گا۔ یہاں تک کہ اللہ اسے اپنی خوابگاہ سے اٹھاٹے گا۔

یہ بات نیک بندوں کے ساتھ نرم برتاؤ اور محبت کے اظہار کے طور پر کہی جائے گی۔ بہر حال قیامت کے دن جب مردوں کو دوبارہ زندہ کیا جائے گا تو ہر شخص یہی محسوس کرے گا کہ وہ اب تک نیند کی حالت میں تھا جیسا کہ قرآن اس مسئلے پر دلیل ناظر ہے:-

ونفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الی ربهم ینسلون۔ قالوا

۱۵۹ جامع ترمذی کتاب الجنائز باب ما جاء فی عذاب القبر، ص ۳۳۰، دار احیاء التراث العربی

یا ویلنا من بعثنا من مرقدنا یمتہ هذا ما وعدنا الرحمن وصدق

المرسلون۔ ان کا منت والا صیغہ واحدہ فاذا ہم جمع لدینا محضرونہ

اور جب صور بھونکا جائے گا تو تمام لوگ اپنی قبروں سے نکل کر اپنے رب کی طرف دوڑ پڑیں گے اور کہیں گے کہ ہائے ہماری خرابی کہ ہم کو نیند سے کس نے جگا دیا؟ یہ تو وہی (سچی) بات ہے جس کا خدا نے رحمن نے ہم سے وعدہ کیا تھا اور پیغمبروں نے سچ کہا تھا۔ وہ تو ایک زودار آواز ہوگی۔ پھر سب کے سب ہمارے روبرو حاضر ہو جائیں گے۔ (پس ۵۱: ۵۳)

منظاہر عالم حکم الہی | اسلام ایک فطری اور معقول دین ہے اس لئے وہ اپنے تمام عقائد و تعلیمات کے منظر کی عقلی علتیں اور مصاحبتیں اور ان کے دلائل بھی سائنٹیفک نقطہ نظر سے بیان کرتا ہے۔ تاکہ نوع انسانی اس کی تعلیمات کو غیر معقول تصور کر کے نظر انداز نہ کرے اور مذکورہ بالا مباحث سے یہ حقیقت بخوبی ثابت ہو جاتی ہے۔ اس اعتبار سے وہ عمومی طور پر ایسی کوئی بات بیان نہیں کرتا جو بظاہر "خلاف عقل" معلوم ہوتی ہو۔ مگر یہ اصول اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے کہ کسی چیز کی علت انسانی عقل اور اس کی سمائی میں نہ آنا اس کے "خلاف عقل" ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ ورنہ خود دنیا کے طبیعیات اور دنیا کے حیاتیات میں ایسی بے شمار چیزیں موجود ہیں جن کی حقیقت انسان نہیں جانتا۔ تو کیا ان سب کو خلاف عقل قرار دیا جاسکتا ہے؟ ظاہر ہے کہ اس صورت میں خود سائنسی تحقیقات ہی سے دست بردار ہونا پڑے گا۔ بلکہ صرف شریعت یا سائنس ہی پر کیا موقوف دنیا کے ہر علم و فن سے دست بردار ہونا پڑے گا۔ اس اعتبار سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ جس طرح "عالم تکوین" میں ایسے بہت سے "اسرار" موجود ہیں جن کو انسان نہیں جانتا۔ اسی طرح "عالم تشریع" یا علم شریعت میں بھی ایسے بہت سے امور و مسائل موجود ہیں جن کی صحیح کنہ و حقیقت سے انسان واقف نہیں ہے۔ مگر وہ خلاف عقل نہیں ہیں۔ اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ کی حکمت و مصلحت یہی نظر آتی ہے کہ ان دونوں میدانوں میں انسان کا علم ایک محدود دائرہ سے آگے نہ بڑھ سکے۔ ورنہ اس پر قابو پانا مشکل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ انسان کی فطرت میں اپنے علم پر غرور کرنے کا مادہ بہت زیادہ ہے۔ اس لئے اگر وہ ہر چیز کی اصلیت سے واقف ہو جائے تو پھر وہ ایک برتر اور "پراسرار" ہستی کے وجود کا قائل ہی کیوں ہو؟ لہذا انسان کو انسان بنائے رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ قدم قدم پر اس کا "تخیر و استعجاب" برقرار رہے اور اسے اپنی بے چارگی کا شدید احساس ہوتا رہے۔

بہر حال اوپر مذکور تمام مثالیں عقلی اعتبار سے نوع انسانی کی تسلی و تشفی اور تمام حجت کے طور پر

ہیں۔ ورنہ اصل بات یہ ہے کہ جب ایک مرتبہ اللہ تعالیٰ کا وجود تسلیم کر لیا جائے اور اسے ایک کرشمہ ساز ہستی مان لیا جائے تو پھر اس کے قادر مطلق ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہ جاتا۔ کہ وہ جو چاہے کر سکتا ہے اور اپنی تخلیقات میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے۔ اور اس کی عظیم الشان قدرت کا اندازہ ہمیں فلکیات اور اجرام سماوی کے مطالعہ سے ہوتا ہے جن کی تعداد جدید تحقیقات کی رو سے میر العقول حد تک بہت زیادہ ہے اتنی زیادہ کہ ایک عام آدمی شاید ہی اس پر یقین کرے۔

غرض وہ اتنی زبردست قدرت والا ہے کہ اُسے کسی چیز کو بنانے کے لئے اس طرح ہاتھ پیر چلانے کی ضرورت ہی نہیں ہے جس طرح کوئی شخص کسی چیز کو بنانے کے لئے ہاتھ پیر چلاتا ہے۔ بلکہ اس کے مجرد حکم کے ساتھ ہی وہ چیز وجود میں آجاتی ہے۔ چنانچہ حسب ذیل آیات میں یہی تمام حقائق بیان کرتے ہوئے باغی انسان کے انکار قیامت پر تعجب کا اظہار کیا گیا ہے۔ اور اس حقیقت پر سے پردہ اٹھایا گیا ہے کہ اس پوری کائنات کی نیکل اور باگ ڈور اسی کے ہاتھ میں ہے کیونکہ وہی تمام کا خالق، ربّ اللہ، حاکم، بادشاہ اور مالک حقیقی ہے۔

اولیس الذی خلق السموات والارض بقدر علی ان یخلق مثلہم ط بلی ق
وهو الخلق العلیم۔ انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول له کن فیکون فیسبحن
الذی بیدہ ملکوت کل شیء والیہ ترجعون۔ (یس ۸۱-۸۳)

کیا وہ جس نے اجرام سماوی اور زمین کو پیدا کیا ہے وہ اس بات پر قادر نہیں کہ وہ ان جیسوں کو پیدا کر سکے؟ کیوں نہیں! وہ تو ماہر تخلیق اور سب کچھ جاننے والا ہے اُس کا معمول تو یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو صرف اس قدر کہتا ہے کہ ”ہو جا“ تو وہ ہو جاتی ہے۔ وہ بڑا مقدس ہے جس کے ہاتھ میں ہر چیز کی نیکل ہے اور تم سب اسی کی طرف لوٹائے جا رہے ہو۔

جب انسان زمین سے اُٹھنے لگیں گے | اب یہاں پر ایک بہت بڑا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ نباتات کے عمل تخلیق یا ”حیات ثانی“ کا نظارہ ہم کو اس بنا پر ہو رہا ہے کہ دراصل ان میں یہ سچ ہوتے ہیں جو ان کی

نشأۃ ثانیہ میں نمایاں کردار ادا کرتے ہیں۔ اپنی بیجوں سے نئے برگ و بار نکلتے ہیں اور ایک پورا درخت نکل کھڑا ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس انسان میں ایسی کوئی چیز درج یا گٹھلی کی قسم، موجود نہیں ہے جس سے وہ بھی نباتات ہی کی طرح دوبارہ اُگ سکے اور نشوونما پا کر ایک پورے انسان کے روپ میں جلوہ گر ہو سکے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے انسان کی ہڈیوں میں بھی نباتات کے بیجوں ہی کی طرح) ایک خاص قسم کی ہڈی (رئی کے دانے جیسے) ہوتی ہے، جو زمین میں گرنے سے محفوظ رہتی ہے۔ پھر قیامت کے موقع پر اللہ تعالیٰ ایک خاص قسم کی بارش برسائے گا، جس کی نمی اور رطوبت سے وہ ہڈی بالکل ایک بیج ہی کی طرح نشوونما پا کر بڑھنے لگے گی۔ اور اس میں ہر انسان کی ساری خصوصیات بالکل ایک "فوٹو کاپی" کی طرح بند رہیں گی جس طرح کہ ایک ننھے سے بیج میں ایک پورے درخت کی شبیہ موجود رہتی ہے۔ ہر انسان کے اجزاء و عناصر شکل و صورت، چہرہ، مہرہ، رنگ و روپ، غرض سب، کچھ اپنی "پہلی حالت" کے مطابق ہوگا۔ اور تمام انسان بالکل نباتات ہی کی طرح اپنی اپنی قبروں سے نکل پڑیں گے۔ مگر اس موقع پر ایک فرق یہ ہوگا کہ نباتات کے برعکس یہ "خروج ثانی" بجائے تدریج کے غالباً دفعۃً عمل میں آئے گا۔ چنانچہ بعض احادیث میں یہ اہم ترین انکشاف اس طرح مذکور ہے :-

..... شَمَّ يَنْزِلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيَنْبِتُونَ كَمَا يَنْبِتُ الْبَقْلُ - لَيْسَ مِنَ الْإِنْسَانِ شَيْءٌ إِلَّا يَبْلُغُ الْأَعْظَمَ وَاحِدًا، وَهُوَ عَجَبُ الذَّنْبِ - وَمِنْهُ يَرْكَبُ الْخَلْقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ آسمان سے ایک بارش برسائے گا تو تمام لوگ اس طرح اُگنے لگیں گے جس طرح سبزی اگتی ہے۔ انسان کے تمام حصے گل سڑ جاتے ہیں سوائے ایک ہڈی کے جو دم کی ہڈی ہے اور اسی ہڈی سے قیامت کے دن تمام مخلوقات کی ترکیب نو عمل میں آئے گی۔ صحیح مسلم کی ایک دوسری روایت میں اس کی مزید تفصیل اس طرح مذکور ہے :-

كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر انسان کو مٹی کھا لیتی ہے سوائے ایک ہڈی کے۔ (عجب الذنب) کے اسی کے ذریعہ اسے پیدا کیا گیا ہے اور اسی کے ذریعہ اسے دوبارہ ترتیب دیا جائے گا۔ عجب الذنب کے لغوی معنی دم کے پچھلے حصے ہیں۔ اور اس سے مراد وہ لطیف ہڈی ہے جو بیٹھنے کے آخری حصے اور چوپایوں کے دم کی جڑ میں ہوتی ہے۔

نیز شارح بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی نے حاکم اور ابویعلیٰ کی ایک دوسری روایت نقل کی ہے جس سے

۱۵ صحیح بخاری کتاب تفسیر القرآن، سورہ عم یساءون، باب یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجًا
جلد ۹ صفحہ ۷۹ - صحیح مسلم کتاب الفتن باب ما بین النفتین - جلد ۴ ص ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ صحیح مسلم ۲/۲۲۱
۱۶ فتح الباری ۸/۵۵۲ - مطبوعہ ریاض

”عجب الذنب“ کی حقیقت پر مزید روشنی پڑتی ہے۔

قبل یا رسول اللہ ما عجب الذنب؟ قال مثل حبة خردل
 پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ عجب الذنب کیا چیز ہے؟ فرمایا کہ رائی کے دانے جیسی ایک چیز^{۱۸}
 یہ ایک بہت بڑی سائنسی قسم کی حقیقت ہے جس کی موجودہ ترقی یافتہ دور میں بڑی اہمیت ہے ظاہر
 ہے کہ آج سے چودہ سو سال پہلے کے انسان کو اس سے زیادہ بتانے کی ضرورت ہی نہیں تھی اور نہ وہ اس
 سے زیادہ تفصیل کا متحمل ہو سکتا تھا۔ خدا کے آخری رسول نے جو کچھ بھی بتایا ظاہر ہے کہ وہ وحی الہی کی روشنی
 میں ایک غیبی حقیقت کا انکشاف ہے۔ اور جدید سائنسی تحقیقات کی روشنی میں اس مبہم اور مجمل بیان کو
 سمجھنا بہت آسان ہو گیا ہے۔ مگر علمائے اسلام نے ان حدیثوں پر اب تک غور ہی نہیں کیا ہے جو نہایت
 درجہ حیران کن حقائق کی حامل ہیں۔

جدید سائنس کی شہادت | ”رائی کے دانے کی مانند ایک چیز“ ظاہر ہے کہ یہ ایک بلیغ تشبیہ ہے جو
 کسی رقی سی چیز کی طرف اشارہ ہے۔ اور وہ رقی سی چیز موجودہ حیاتیات کی روشنی میں سوائے خلیہ CELL
 کے اور کیا ہو سکتی ہے جو نہ صرف زندگی کی ایک اکائی (یونٹ) ہے بلکہ ”زندگی“ کی تمام سرگرمیاں پر اسرار
 طور پر اسی میں واقع ہوتی ہیں۔

اور جدید تحقیقات کی رو سے کسی چیز کے محض ایک خلیہ کے وجود کے باعث ویسی ہی خصوصیات والے
 متعدد خلیے وجود میں آ سکتے ہیں اور اس کے نتیجے میں ایک پورا جسم نئے سرے سے تیار ہو کر کھڑا ہو سکتا ہے اور
 اس سلسلے میں ہمارے سامنے دو شہادتیں موجود ہیں۔ ۱۔ ایک نباتات کی جو ایک ننھے سے بیج سے برآمد
 ہوتے ہیں۔ ۲۔ ایک دوسرے علم جنین EMBRYOLOGY کی جس کی رو سے خود انسان کی ابتداء ایک واحد
 خلیہ سے ہوتی ہے۔ اور وہ مرد کے تخم منوی SPERMATOZON اور عورت کے بیضہ OVUM کا مخلوط
 ہوتا ہے۔ جسے اصطلاح میں جفتہ ZYGOTE کہا جاتا ہے اور اسی طے جلے نطفہ کو قرآن مجید میں ”نطفہ“
 امثلج“ کہا گیا ہے (دہر ۲)

اس حقیقت کے پیش نظر اوپر مذکور صحیح مسلم کی دوسری حدیث میں غور فرمائیے جس کے الفاظ بڑے
 بلیغ اور معنی خیز ہیں۔

منہ خلق ذیہ یرکب : ہر انسان کی ابتداء اسی (رائی کے دانے جیسی ایک چیز) سے ہوئی ہے اور

وہ دوبارہ اسی سے تشکیل دیا جائے گا۔

اس موقع پر تخلیق اول کے لئے "خلق" اور تخلیق ثانی کے لئے "ترکیب" کا لفظ لایا گیا ہے جس میں بڑی نکتہ رسی پائی جاتی ہے یعنی نقش ثانی کے لئے دوبارہ نئے سرے سے پیدا کرنا نہیں بلکہ صرف نقش اول کے مطابق ترکیب و تشکیل دینا ہے گویا کہ نقشہ اور فوٹو پہلے سے موجود ہے اب اس میں صرف رنگ بھرنا ہے۔ جب ہم اپنی "پہلی زندگی" سے اچھی طرح واقف ہو چکے ہیں تو اب یقین کرنا چاہئے کہ ہماری دوسری زندگی بھی بالکل اسی انداز میں تشکیل پاسکتی ہے۔ اسی بنا پر ارشاد باری ہے۔

وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشْأَةَ الْاُولٰٓئِیَ فَلََوْلَآ تَذَكَّرُوْنَ

اور تم اپنی پہلی زندگی سے خوب واقف ہو تو پھر اس سے سبق کیوں نہیں لیتے؟ (واقعہ ۶۲)

غرض علم خلیہ CYTOLOGY یا CELL BIOLOGY اور علم جنین EMBRYOLOGY کی روشنی میں ہم کو "حیاتِ ثانیہ" کا عمل سمجھنا اور قیامت کی حقیقت سے آگاہ ہونا بالکل آسان ہو جاتا ہے۔ بخود فرمائیے وراثتی مادوں (جین اور کروموسوم) کا عمل خلیوں میں انجام پاتا ہے اور ہر خلیہ اپنی جگہ پر ایک مکمل کارخانے کی حیثیت رکھتا ہے۔ مثال کے طور پر امیبا AMOEBA ایک خلوی جاندار ہے جو زندگی کی سب سے زیادہ سادہ ترین شکل ہے۔ یعنی ہر امیبا صرف ایک خلیہ پر مشتمل ہوتا ہے اور اسی طرح پروٹوزوا PROTOZOA اور مختلف قسم کے جراثیم GERMS وغیرہ بھی ایک خلوی جاندار ہوتے ہیں۔ اور ان ننھے جانداروں سے خشکی، پانی اور فضا کا کوئی حصہ خالی نہیں ہے۔ مٹی کے اندر پائے جانے والے بکٹیریا بھی ایک خلوی ہوتے ہیں۔ اور کرۂ ارض پر ان ایک خلوی جانداروں کی تعداد اتنی زیادہ ہے کہ ان کا مجموعی وزن تمام حیوانات سے ۲۵ گنا زائد ہے۔

اس طرح ایک خلوی جاندار انسان کی عبرت و بصیرت کے لئے ہر جگہ بافراط پھیلا دئے گئے ہیں۔ تاکہ وہ ان کے نظاموں کا مطالعہ کر کے خدائی اسباق و بصائر کی طرف متوجہ ہو۔ اور اس سلسلے میں انسان کے لئے ایک حیران کن سبق یہ بھی رکھا گیا ہے کہ ان خوردبینی جانداروں MICROBES میں بعض مخصوص قسمیں صرف گیا رہ منت میں خود بخود دو حصوں میں تقسیم ہو جاتی ہیں جب کہ اکثر بیشتر قسمیں بیس سے تیس منت میں منقسم ہوتی ہیں اور سب سے سست رفتار انواع اس مسلسل میں دو تین گھنٹے لگا دیتی ہیں۔ خوردبینی جانوروں کے یہ خلیے اور ان کا نظام کئی حیثیتوں سے انسانی اور نباتاتی خلیوں کے مشابہ ہے۔ اور اس حیثیت سے پوری "دنیا نئے حیات" میں یکسانیت پائی جاتی ہے۔

اب رہا یہ مسئلہ کہ ایک واحد خلیہ ایک لمبی مدت تک مردہ حالت میں رہنے کے بعد پھر دوبارہ کیسے زندہ ہو

سکتا ہے تو اس سلسلے میں جدید تحقیقات کی رو سے یہ حقیقت سامنے آئی ہے کہ بعض جراثیم انتہائی نامتناہی حالات مثلاً رطوبت اور غذا کی یا شدید درجہ حرارت میں بھی ایک بلے عرصے تک بے حس و حرکت رہ کر بھی زندہ رہتے ہیں۔ اور ایسے جراثیم ناموافق حالات میں اپنے خلیوں کے اندر بیج نما جسم بنا لیتے ہیں۔ اس طرح ان کے اوپر ایک حفاظتی غلاف چڑھ جاتا ہے۔ اور ایسے جراثیم کو اسپور SPORE کہا جاتا ہے۔ جو موافق حالات پیش آنے پر دوبارہ زندہ ہو کر اپنا حیاتیاتی عمل دہرانے لگتے ہیں۔ گویا کہ وہ اب تک خوابیدہ حالت میں تھے۔

چنانچہ اس طرح بعض بیج اور اسپور ہزاروں سال تک زندہ رہ سکتے ہیں۔
 اوپر مذکور بخاری و مسلم کی حدیث کے مطابق یہ فقرہ اپنے اندر کافی معنویت رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے موقع پر ایک (خاص قسم کی) بارش برساوے گا جس کی وجہ سے تمام مردے سبزی کی طرح زمین سے اُگنے لگیں گے۔
خلاق ازل کے جلوے | سائنٹیفک نقطہ نظر سے ثابت ہو چکا ہے کہ "زندگی" صرف زندہ اشیاء ہی سے وجود میں آسکتی ہے۔ مردہ عناصر سے نہیں جیسا کہ پاسچر کے تجربات سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے۔ اور "حیاتیاتی" نقطہ نظر سے زندگی اپنی خصوصیات قائم رکھ سکتی ہے۔ لہذا ایک خلاق ہستی کا وجود تسلیم کئے بغیر امر حیات نہیں کھلتے۔ اور آغاز حیات کا معمل حل نہیں ہوتا۔ اس اعتبار سے اس کائنات کا خالق وہی ہو سکتا ہے جس نے اولین طور پر نہ صرف مردہ عناصر سے زندہ شے (مادہ حیات) وجود میں لایا۔ بلکہ اپنی خلاقیت کے اس مظاہرہ کو برابر دہراتے ہوئے ہمیشہ بے جان چیزوں میں زندگی ڈال رہا ہے اور جاندار چیزوں سے پھر "بے جان" چیزیں (جیسے بیج اور انڈا) نکال کر دکھا رہا ہے۔ تاکہ غافل انسان اس کے اس تخلیقی معجزہ کی طرف توجہ کر سکے۔ قرآن حکیم اس حقیقت کی تعبیر ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۚ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَانِي تَوَفَّكُونَ

اللہ ہی بیج اور گٹھلی کو پھاڑتا (اور ان میں سے انکھوے نکالتا ہے اس طرح) وہ مردہ چیز سے زندہ چیز (مادہ حیات) نکالتا ہے اور زندہ چیز سے مردہ چیز (پھر بیج اور گٹھلی) برآمد کرتا ہے یہی ہے اللہ، تو تم کہہ رہے ہو کہ یہ بیکے جا رہے ہو؟ (انعام ۹۵)

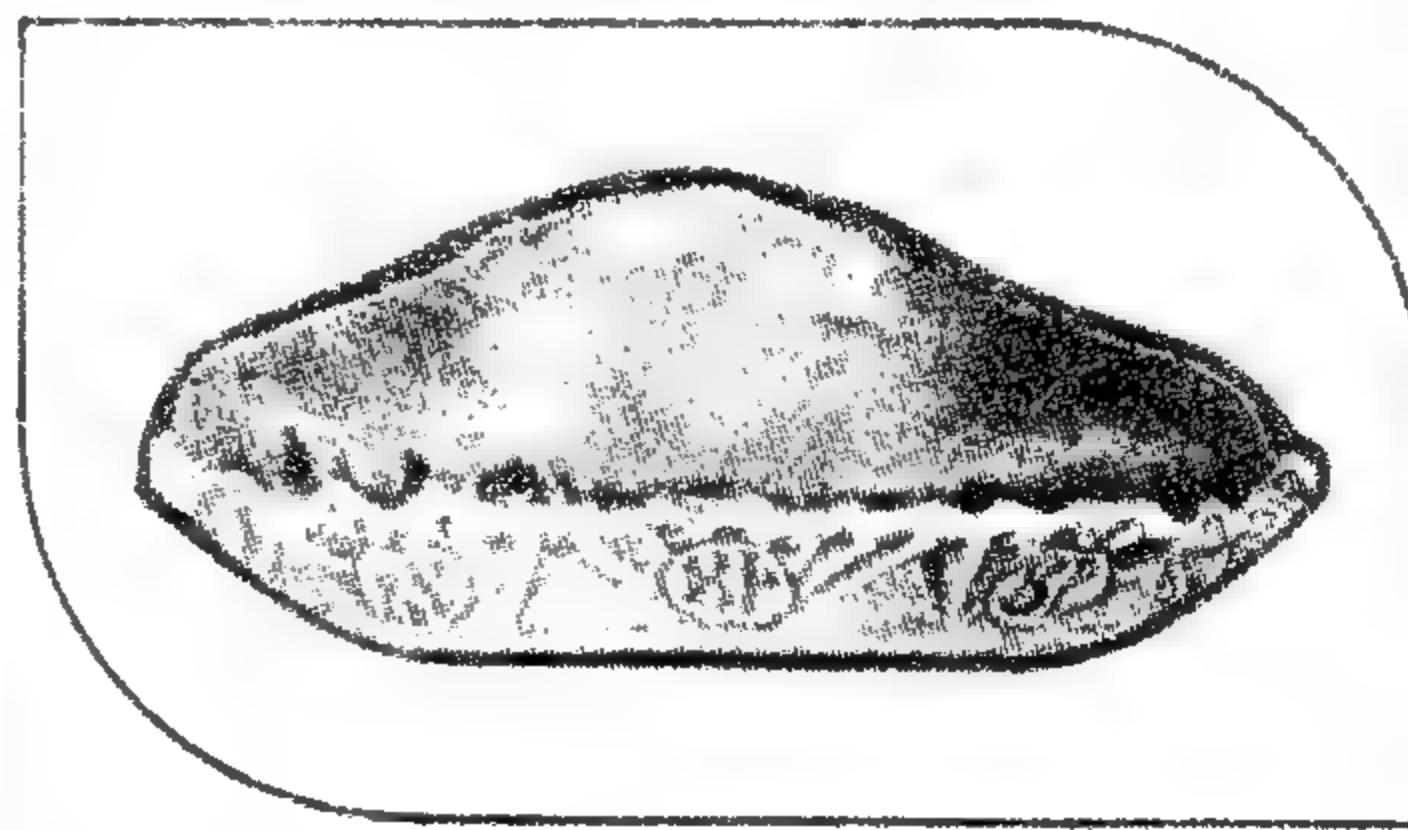
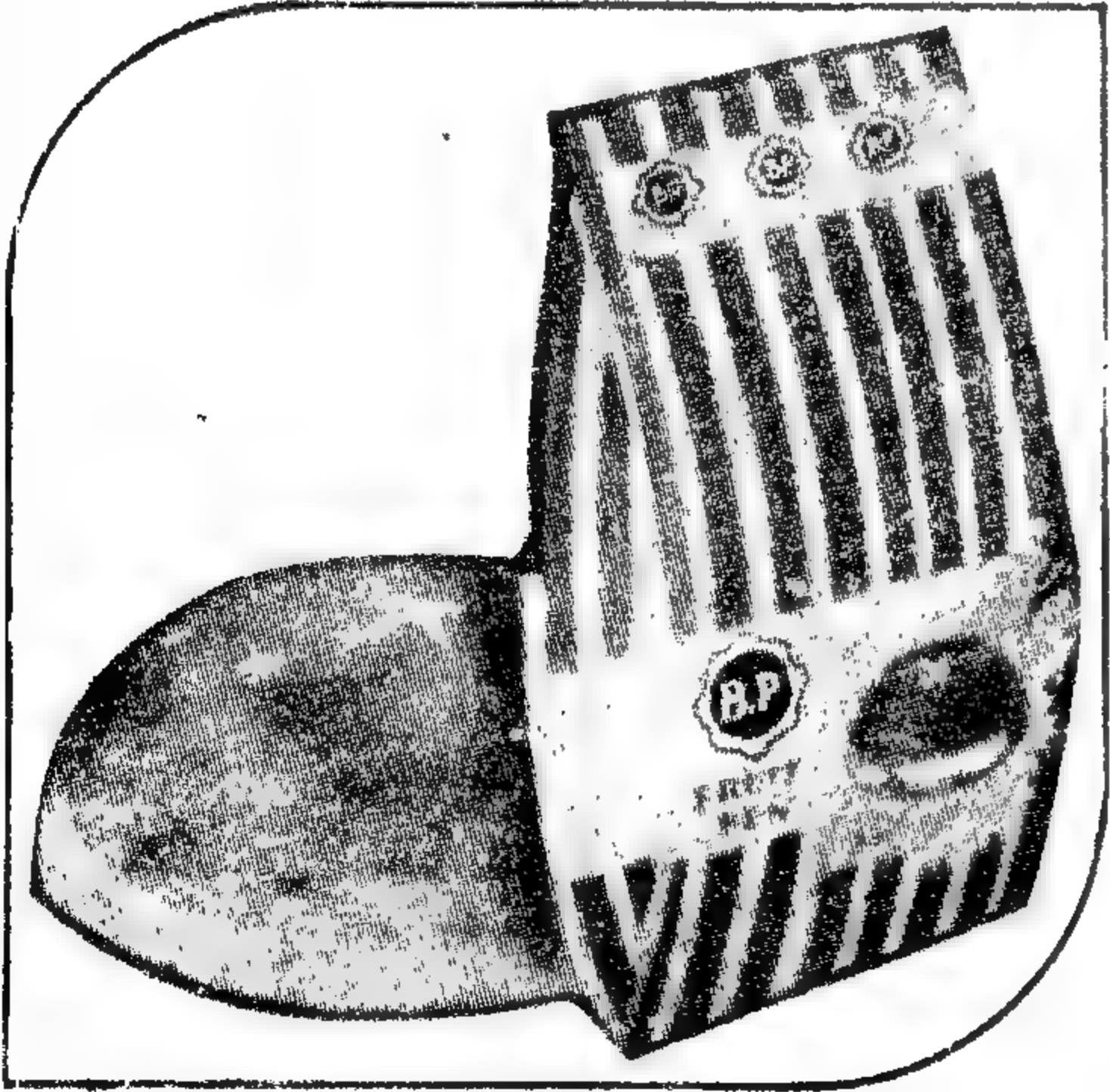
کیا ایک حقیر سے بیج سے ایک مکمل پودا اور ایک مکمل درخت، اس کی تمام نوعی خصوصیات کے ساتھ نکال کھڑا کرنا۔ پھر ان پودوں اور درختوں سے بالکل اُسی قسم کے بیج برآمد کرنا اور اس عمل کو بغیر کسی اضافی کمی بیشی بار بار دہراتے رہنا اس کی خلاقیت کا ایک بے مثال مظاہرہ نہیں ہے؟



بی پی

ذائقے میں لذیذ
غذائیت سے بھرپور
مفتاحِ صحت کے
اصول سے پر تیار کردہ

• ڈبل روٹی
• فروٹ بن
• فروٹ کیک



بی پی (پرائیویٹ) لمیٹڈ

۱۵۱- فیروز پور روڈ - لاہور

فون: ۲۶۸۳۲۰ ۲۶۸۳۴۰

حبیب کروٹے یا ماتھا

ذیل کا مقالہ ترجمہ و تفسیر سے شغل رکھنے والے اہل علم اور ریسرچ و تحقیق پر کام کرنے والے ارباب بصیرت کے انعطاف توجہ کے لیے نذر قارئین ہے کلا و ہاشا! نہ تو اس سے کسی سوء ادب کا ارادہ ہے اور نہ ہی کسی کے علمی پندار کا اظہار، اکتی نے ہمیشہ سے علمی اور تحقیقی کاوشوں کے لیے اپنے صفحات وقف کر رکھے ہیں اس موضوع پر مزید اظہار کے لیے اہل علم کی تحریریں کو خصوصیت سے شائع کیا جاتے گا تاہم ہمارے نزدیک صرف بات وہی نہیں جو مقالہ نگار کا خیال ہے حسن تاویل اور تطبیق کی معتدلانہ راہ بھی تو اپنائی جاسکتی ہے۔ ادارہ

واضح ہو کہ بقرار زیر علم و عرفان کے بحر ذخار علما و فہما و محدثین عظام تفسیر حم الشریعہ سے زیر عنوان آیت کا ترجمہ کرنے میں سہو و تسامح کا ارتکاب ہوا ہے۔ یہ چونکہ قلت علم کی وجہ سے نہیں ہوئی بلکہ وفور علم کے باوجود کج کاوی اور اس کی طرف التفات نہ کرنے کی وجہ سے ہوئی ہے۔ یاد رہے کہ عربی میں ماتھے کو جبہ کہتے ہیں نہ کہ حبیب۔ حسب ذیل اکابر عاتدہ دین نے نا التفاتی کے عالم میں حبیب کا ترجمہ پیشانی کر دیا ہے۔

۱۔ جناب مفتی پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع علیہ سائب الرحمن و رضوان توفی ۱۱ شوال ۱۳۹۶ھ موافق ۶ اکتوبر ۱۹۷۶ء نے حبیب کا معنی 'ماتھا' (پیشانی) ہی کیا ہے۔

وَاللَّهِ لِلْحَبِيبِ۔
پچھاڑا اس کو ماتھے کے بل۔

۲۔ حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی بن شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، ولد ۱۱۶۳ھ موافق ۱۶۹۹ء توفی ۱۲۳۳ھ موافق ۱۸۱۶ء نے بھی جل کاتوں ترجمہ کیا ہے۔ پچھاڑا اس کو ماتھے پر۔

۳۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی بن شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، ولد ۱۱۶۴ھ توفی ۱۲۳۳ھ موافق ۱۸۱۴ء نے جب ۱۲۰۵ھ موافق ۱۶۹۱ء میں قرآن کریم کا اردو میں سب سے پہلا جامع ترجمہ حبیب کیا تو وہ بھی حبیب کا ترجمہ لٹکا کر گئے۔ یہ جامع و مانع ترجمہ ہے بعد کے تراجم اسی کا مثنیٰ ہیں۔ اور پچھاڑا اس کو ماتھے کے بل۔

جہین کر دیا تھا

۴۔ مفسر قرآن مولانا عبدالحق تھانی بن مولانا محمد امیر حفی رحمہ اللہ ۲۴ رجب ۱۲۶۶ھ ۱۸۴۹ء کو ضلع انبار کے قصبہ گنگھلا میں پیدا ہوئے اور ۱۲ جمادی الاول ۱۳۳۵ھ ۱۹۱۶ء کو دہلی میں فوت ہوئے آپ نے بھی حضرت شاہ عبدالقادرؒ کی اتباع میں جہین کا ترجمہ سنہ کیا ہے۔ ابراہیم نے منہ کے بل گرا دیا۔

۵۔ شیخ السنہ حضرت مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علی رحمہ اللہ ولد ۱۲۶۸ھ موافق ۱۲۵۱ھ توفی ۱۳۳۹ھ موافق ۳ نومبر ۱۹۲۰ء بھی حضرت شاہ عبدالقادرؒ کی تقلید میں جہین کا معنی جوں کا توں کرتے ہیں۔ اور پچھاڑا اس کو ماتھے کے بل۔

۶۔ جناب سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ بن سید احمد حسین مودودیؒ ولد ۳ رجب ۱۳۱۱ھ موافق ۲۵ ستمبر ۱۹۳۳ء توفی ۲۹ شوال ۱۳۹۹ھ موافق ۲۲ ستمبر ۱۹۷۹ء بھی اکابر کی اتباع میں جہین کا ترجمہ جوں کا توں کر گئے ہیں۔ اور ابراہیم نے بیٹے کو ماتھے کے بل گرا دیا۔

۷۔ شیخ القرآن مولانا غلام اللہ خان بن فیروز خان رحمہ اللہ ولد ۱۹۰۹ء توفی ۱۲ رجب ۱۳۷۵ھ موافق ۲۴ مئی ۱۹۵۵ء نے بھی جوں کا توں ترجمہ کیا ہے۔ اور پچھاڑا اس کو ماتھے کے بل۔

۸۔ مولانا احمد رضا خان بریلوی مکتب فکر مجدداتہ حاضرہ علی زعمہ نے لکھا ہے۔ اور باپ نے بیٹے کو ماتھے کے بل لٹا دیا۔

حضرات قارئین کرام! غور فرمائیے مذکورہ بالا علم و عرفان کے آسمان کے ستاروں نے جہین کا ترجمہ کیا ہے یعنی پیشانی کیا ہے جو کہ صحیح نہیں ہے اس تسامح کا ارتکاب اس لیے ہوا ہے کہ حضرت شاہ عبدالقادرؒ اقلاً اپنے ترجمہ میں جہین کا ترجمہ لکھ دیا اور بعد کے علماء کرام نے آپ پر اعتماد کر کے اصل حقیقت کی نہ مراجعت کی اور نہ التفاتاً نہ تحقیق کی۔ اب حسب ذیل مفسرین عظام و علماء فہام اور محدثین کرام علیہم السلام رحمۃ اللہ علیہم سحاب الرحمت والرضوان کے تراجم پر غور فرمائیے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ جہین کے معنی کر دیا کے ہیں نہ کہ پیشانی کے۔

۱۔ امام المذہب الاسلامی عظیم الدین احمد المعروف بہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سنی حنفی رحمہ اللہ، ولد ۴ شوال ۱۱۱۴ھ موافق ۲۱ فروری ۱۷۸۰ء توفی ۲۹ محرم ۱۲۶۶ھ موافق ۲۰ اگست ۱۸۵۰ء نے سب سے پہلے ۱۲۶۳ھ ۱۸۴۸ء میں قرآن کریم کا فارسی میں ترجمہ کرتے ہوئے جہین کا معنی کر دیا کے ترجمہ کا حق ادا کر دیا۔

فَلَمَّا أَسْلَمًا وَثَلَهُ لِلْجَبِينِ
(الصفت - ۱۰۳)
پس چل متقاعد شد نہ ہر دو و پدر با فکند فرزند
خود بر جانب پیشانی۔

بر جانب یعنی پیشانی کے کنارے پر۔ (کر دیا پر)

۲۔ علامہ محمد یوسف المشہور ابو حیان اندلسی غرناطی۔ ولد ۱۲۵۵ھ توفی ۱۳۵۲ھ نے بھی جہین کا ترجمہ کر دیا ہے۔

جبین کوٹ ہے یا ماتھا

وَتِلْكَ الْجَبِينِ - اسی اوقعہ علی احد
جنبہ فی الارض (بحر المحیط ص ۳۱۳) اور پچھاڑا اس کو ایک کوٹ پر - یعنی گرایا اس کو ایک کوٹ کے بل زمین میں -

۳ - علامہ ابی القاسم جبار اللہ محمود عمر الزمخشری اٹوارھی ولد ۲۶ رجب ۱۲۶۶ھ موافق ۹ مارچ ۱۸۵۰ء -
توفی ۹ ذی الحجہ ۱۲۸۵ھ موافق ۱۲ جون ۱۸۶۸ء نے بھی جبین کا معنی کوٹ کیا ہے -

وَتِلْكَ الْجَبِينِ - صرعه علی شقه فوق
احد جنبہ علی الارض - پچھاڑا اس کو اس کی کوٹ پر پھر گرایا اپنی ایک کوٹ کے بل زمین پر -

(کشاف ج ۳ ص ۳۸۵)

۴ - حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی روح اللہ روحہ ولد ۵ ربیع الاول ۱۲۳۵ھ توفی ۱۱ رجب ۱۳۶۲ھ موافق ۲۰ جولائی ۱۹۴۳ء نے اپنے علم و عرفان کی بنا پر جبین کا ترجمہ واضح کیا ہے - اور باپ نے بیٹے کو کوٹ پر لٹا دیا -

۵ - مولانا عبد الماجد دریابادی توفی ۱۴ محرم ۱۳۹۹ھ مطابق ۸ جون ۱۹۷۹ء اپنی سابقہ روش سے تائب ہو کر حضرت تھانوی کے حلقہ ارادت میں داخل ہو گئے تھے، انہوں نے بھی جبین کا معنی کوٹ ہی کیا ہے - اور باپ نے بیٹے کو کوٹ پر لٹا دیا - حاشیہ پر لکھتے ہیں - جیسا جانور کوٹاتے ہیں الخ -

۶ - حضرت مولانا محمد بدر عالم روح اللہ روحہ ولد ۱۲۷۱ھ - موافق ۱۸۹۹ء - توفی ۵ رجب ۱۳۸۵ھ موافق ۲۹ اکتوبر ۱۹۶۵ء میرٹھی و بدیرانی ثم پاکستانی ثم مدنی مدفون جنت البقیع بھی جل کاتوں ترجمہ کرتے ہیں -
ثُمَّ اعْلَمَنَّ أَنَّ الْجَبِيْنَةَ وَاحِدٌ
وَالْجَبِيْنُ اِثْنَانِ وَهَاقَرْنَا الرَّأْسَ - پھر جان لو کہ جبہ ایک ہے اور جبینیں دو ہیں اور وہ دونوں سر کے دو کنارے ہیں - ایک (فیض المباری ج ۲ ص ۳۱۳) دایں اور ایک بائیں -

۷ - جبین پیشانی کے ایک جانب - جبہ ، بفتح - جبہ کے دایں اور بائیں جانب کا حصہ جبین ہے - دونوں ابروؤں کے بیچ کا حصہ جبہ ہے یعنی پیشانی - (لغات سعیدی ص ۲۱۱ - نور اللغات ج ۲ ص ۳۱۳ مطبوعہ لاہور)

۸ - امام محی السنۃ بغوی شافعی - وِتْلْكَ الْجَبِيْنِ کا ترجمہ کرتے ہوئے یوں رقم طراز ہیں -

قال ابن عباس اضجعه علی جبینہ
علی الارض والجبہ بین الجبینین
(معالم النزیل ص ۴۹)
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ پچھاڑا اس کو کوٹ کے بل زمین پر اور پیشانی (ماتھا) دو جبینوں کے درمیان ہے -

۱۵ توفی ۱۲۵۶ھ

جبین کروٹ ہے یا ماتھا

4 - لغات عرب کے امام علامہ ابو الفضل جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی مصری تفسیر اللہ برحمۃ - ولد محرم ۶۳۳ھ توفی شعبان ۷۱۵ھ بھی جوں کا توں ترجمہ کرتے ہیں۔

والجبین فوق الصدع وھما جبینان
عن یمین الجبۃ و شمالھا - والجبۃ
موضع السجود - (لسان العرب ۱۱/۱۱۳)
اور جبین کنٹی کے اوپر ہے اور وہ دو جبینیں
ہیں ایک ماتھے (پیشانی) کے دائیں طرف
اور سجدہ کی جگہ کو جبہ پیشانی (یا ماتھا) کہتے ہیں۔

۱۰ - قاضی ناصر الدین بیضاوی شافعی ولد ۶۶۲ھ توفی ۷۱۵ھ۔ زیر عنوان آیت وَتِلْكَ الْجَبِينُ کے تحت غامہ فرمایا ہیں۔

صُرْعَةُ عَلَى شِقِّهِ فَوْقَ جَبِينِهِ عَلَى
الْأَرْضِ وَهُوَ إِحْدَى جَانِبِي الْجَبْهَةِ
(بیضاوی ج ۳ ص ۱۲۱)
گرایا اس کو اس کی کروٹ پر پھر گرا زمین پر
اپنی جبین کے بل اور وہ جبہ یعنی پیشانی کی
ایک جانب ہے۔

ان اقتباسات سے ثابت ہوا کہ جبین کروٹ کو کہتے ہیں نہ کہ ماتھے (پیشانی) کو اور پیشانی یعنی ماتھے کو جبہ کہتے نہ کہ جبین۔

۱۱ - مفتی بغداد علامہ سید شہاب الدین محمود آلوسی بن سید عبداللہ ولد ۱۲۱۶ھ توفی ۱۲۸۷ھ زیر عنوان آیت کے تحت ارقام فرماتے ہیں۔

صرعہ علی شقہ فوق جبینہ علی
الارض - والجبین احد جانبی
الجبۃ - (روح المعانی ۱۱/۱۱۳)
(مظہری ص ۱۱۳)
بچھاڑا اس کو اس کی کروٹ کے بل زمین پر
اور جبین پیشانی کی دو کروٹوں میں سے ایک
کروٹ (جانب) ہے۔

۱۲ - جبین کا میر یک سوتے پیشانی۔
(فتی الارب ص ۱۶۹)
جبین، امیر کی مانند ہے۔ پیشانی کی ایک جانب
کو جبین کہتے ہیں۔

۱۳ - ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ بنت صدیق حبیبہ حبیب خدا رضی اللہ عنہا توفیت ۳۵ھ فرماتی ہیں۔
ولقد رایتہ یترل علیہ الوحی
فی الیوم الشدید البرد فیفصم
عنه وان جبینہ لیفصل عرقا۔
(بخاری کتاب الوحی)
میں نے سخت سردی کے دنوں میں آپ پر
وحی کو نازل ہوتے ہوئے دیکھا ہے پھر جب
وحی موقوف ہو جاتی تو آپ کی پیشانی کے
کناروں سے پسینہ بہنے لگتا۔

جبین کرٹ ہے یا ماتھا

اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے شیخ الاسلام علامہ بدر الدین عینی محمود بن احمد قاسمی حنفی؟ ولد ۱۲۷۵ھ
توفی ۱۳۵۵ھ جبین کی تشریح یوں کرتے ہیں۔

۱۴۔ الجبین طرف الجبهة وللانسان
جبینان یکتان الجبهة ویقال
الجبین غیر الجبهة وهو فوق
الصدغ وهی جبینان عن یمین
الجبهة وشمالها۔ (عدة القاری ص ۲۱)

جبین جبہ (پیشانی) کا کنارہ ہے۔ اور انسان
کی پیشانی کی دو جبینیں ہیں، اور کہا گیا ہے کہ
جبین پیشانی کے سوا ہے اور وہ کنپٹی کے
اوپر ہے، اور جبینیں دو ہیں، ایک پیشانی کے
دائیں طرف اور دوسری بائیں طرف۔

۱۵۔ جبین کے معنی سمجھنے میں بعض پہلے علماء کرام کو بھی تسامح ہوا ہے۔ مثلاً۔ صاحب قاموس المحيط، ابوطاہر
محمد بن یعقوب فیروز آبادی شافعی فارسی رحمانہ ولد ۱۲۵۵ھ توفی ۱۳۱۵ھ۔ وَتَلَّهَ لِلْجَبَّینِ کے تحت
خامہ فرمایا ہے۔

کہہ لوجہہ ویقال لجنبہ۔
(تنویر المقیاس ص ۲۶۹)
گرایا اس کو اس کے منہ کے بل۔ اور کہا گیا
کہ کرٹ کے بل۔

حضرت فیروز آبادی بھی جبین کا معنی منہ کرتے ہیں لیکن وہ بھی ریب و شک کے ساتھ کہ جبین کرٹ کو بھی
کہا گیا ہے۔

مؤتمر الصنفین کی تازہ، عظیم اور شہرہ کار پیش
ایک نامور تحفہ

کاروانِ آخرت

تھا وکل

مولانا سید الحق

مؤلف

مؤلف محمد ابراہیم خانی
نائب علی، شیخ، سیاسی و علمی، عالمی، شہرہ دار
آداب، شہرہ دار اور اہم شخصیات کی وفات پر مدبرین الحقی
مولانا سید الحق کے مؤلفانہ سے تفریق و ثبات مذاہب و مذاہب

مؤتمر المصنفین
دارالعلوم حجاز، کورہ شکر پشاور

پاکستان

صفحات ۳۴۸
سنہ ۱۴۰۱ھ
قیمت ۵ روپے

Safety MILK
THE MILK THAT
ADDS TASTE TO
WHATEVER
WHEREVER
WHENEVER
YOU TAKE
YOUR SAFETY
IS OUR **Safety MILK**



استاذ القراء قاری ابو محمد محی الاسلام پانی پتی

اور

ان کی خدمات

آج عوام الناس پانی پت کا نام ان تین جنگوں کی وجہ سے جانتے ہیں جو اس کے میدانوں میں مدعیان سلطنت کے مابین لڑی گئیں اور جنہوں نے تین بار ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ فتحین کے حق میں دیا۔ تاہم پانی پت میں حق و باطل اور کفر و اسلام کی ایسی جنگ بھی عرصے سے لڑی جا رہی ہے جس کی صدائے بازگشت اس وقت پاکستان اور ہندوستان کے ہر شہر میں سنی جاسکتی ہے۔ کفر و اسلام اور نور و ظلمت کی یہ جنگ قرآنی مکتب و مدارس کی شکل میں برصغیر پاک و ہند کے گوشے گوشے تک پہنچ چکی ہے۔ اس رزم گاہ کو سجانے میں پانی پت کے درویش صفت قاریوں اور حافظوں نے نمایاں حصہ لیا۔ اسی بنا پر اس وقت قرآن پڑھنے اور پڑھانے کے ایک خاص انداز کو ”پانی پتی“ قرار دیا جاتا ہے۔

”درویشوں اور قاریوں“ کے شہر پانی پتی کی خاک سے یوں تو صد ہا ارباب علم و دانش نے جنم لیا اور سینکڑوں صاحبان فکر و فن نے اس کے آغوش تربیت میں جگہ پائی جن کا تذکرہ ہندوستان کی تاریخ کا گراں قدر سرمایہ ہے۔ مگر ان میں چند ارباب فن ایسے ہیں جو اپنے علمی کارناموں کی بدولت حیات دوام کا درجہ حاصل کر چکے ہیں استادان فن کی اس فہرست میں استاذ القراء قاری ابو محمد محی الاسلام عثمانی پانی پتی کا نام نامی بھی زینت اوراق ہے۔ قرآن مجید کے درس و تدریس اور تفسیر مظہری کی طباعت و اشاعت کے لئے ان کی کوششیں ہمیشہ یاد رکھی جائیں گی۔

قاری صاحب علمی خاندان، خاندان عثمانی کے چشم و چراغ ہیں۔ ان کا سلسلہ نسب چند واسطوں سے مخدوم شیخ جلال الدین عثمانی ہشتی (المتوفی ۵۷۶ھ / ۱۱۳۶ء) سے ان کے صاحبزادے مخدوم محمد ابراہیم کے توسط سے جاملتا ہے۔ تفصیل اس طرح ہے :-

قاری محی الاسلام بن الحاج تاحی محمد مفتاح الاسلام بن مولوی حافظ محمد بدر الاسلام بن شیخ

محمد فخر الدین معروف بہ غلام مجدد بن شیخ غلام شمس الدین بن شیخ محمد عظیم بن شیخ جلال الدین بن شیخ سعید الدین بن مولوی شیخ عبدالقدوس بن شیخ خلیل اللہ بن مفتی عبدالسمیع بن شیخ حبیب اللہ بن شیخ حسین عرت منا بن خواجہ محفوظ بن خواجہ احمد بن خواجہ ابراہیم بن شیخ جلال الدین عثمانی ۔

مخدوم شیخ جلال الدین نے اپنے فرزند ارجمند مخدوم محمد ابراہیم کو ان کی بیباقت و دانائی کو دیکھ کر یہ خوشخبری سنائی تھی کہ

در نسل تو ہمیشہ علم خواہند بود
تمہاری نسل میں ہمیشہ علماء ہوتے رہیں گے

خاندان عثمانی کے ایک جلیل القدر عالم اور شہرہ آفاق مصنف قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (د ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء) اپنی ایک تحریر میں مولوی نعیم اللہ بڑاچھی (د ۱۲۱۸ھ / ۱۸۰۲ء) کو لکھتے ہیں کہ مخدوم جلال الدین کی اس پیشین گوئی کا یہ اثر ہے کہ ہمارے اس خاندان سے علم ظاہر کا سلسلہ کبھی منقطع نہیں ہوا۔ اور ہر دور میں اس خاندان کے علماء متنازع و فائق نظر آتے ہیں یہ

قاضی صاحب قدس سرہ کے استاد و مربی حضرت مرزا جان جاناں شہید (د ۱۲۹۵ھ / ۱۸۱۰ء) قاضی صاحب کے بڑے صاحبزادے قاضی احمد اللہ کے نام اپنے ایک مکتوب میں "علوم ظاہری" کو ان کی آبائی وراثت (میراث) قرار دیتے ہیں۔ جس سے اس خاندان کی علمی روایات کا از خود اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

ہمارے اس مقالے کے موضوع قاری ابو محمد محی الاسلام اپنے والد ماجد مفتاح الاسلام عثمانی (د بن مسماۃ بیگم بنت قاضی محمد کلیم اللہ بن مولوی دلیل اللہ بن قاضی صاحب) اور اپنے ایک جدا علی شیخ فخر الدین (د بن مسماۃ نشاط بیگم بنت قاضی صاحب) کے توسط سے قاضی محمد ثناء اللہ صاحب پانی پتی مصنف تفسیر مظہری کی اولاد میں ہونے کا شرف رکھتے ہیں یہ

قاری محی الاسلام نے اس علمی خاندان میں ۱۲۱۹ھ / ۱۸۰۵ء میں پانی پت میں اس وقت آنکھ کھولی جب ہندوستان کے طول و عرض میں برطانوی حکومت کا آفتاب نصف النہار پر تھا اور مسلمانوں کی جدوجہد آزادی سامراج کے ظلم و ستم کے سامنے دم توڑتی دکھائی دیتی تھی۔

حصول تعلیم قاری صاحب نے اپنے آبائی شہر پانی پت ہی میں قرآن مجید حفظ کر کے اپنی علمی زندگی کا آغاز کیا

۱۔ بشارات مظہریہ (قلمی) ۱۴۷۷ھ مولوی نعیم اللہ بڑاچھی: بشارات مظہریہ، قلمی، مملوکہ مقالہ نگار ورق ۱۶۷

۲۔ عبدالرزاق قریشی: مکتوبات مرزا مظہر جان جاناں، بمبئی ۱۹۶۶ء

۳۔ قاری ابو محمد محی الاسلام: تعارف تفسیر مظہری، قلمی، مملوکہ مقالہ نگار ص ۱۔

ان کے استاد پانی پت کے مشہور نابینا بزرگ "قاری عبد الرحمن" اعلیٰ دم ۱۳۳۰ھ / ۱۹۱۱ء تھے۔ جو قاری نجیب اللہ پانی پتی اور قاری عبد الرحمن محدث پانی پتی کے نامور تلمیذ تھے۔ انیسویں صدی کے اسی اختتامی حصے میں انہوں نے بقیہ علوم تجوید و قرأت کی تکمیل کی۔ وہ قرأت عشرہ متواترہ کے جید عالم اور فاضل استاد تھے۔

تدریس | درس نظامی اور قرأت عشرہ کی تکمیل کے بعد انہوں نے پانی پت میں ہی درس و تدریس کا آغاز کر دیا۔ پانی پت اس وقت اپنی تعلیم و تدریس قرآن کی خدمات کے باعث پورے ہندوستان بھر میں شہرت و قبولیت کے اوج کمال پر پہنچا ہوا تھا اور یہاں حصول علم کے لئے آنے والے طالب علموں اور مشتاقانِ علم کی کمی نہ تھی۔ پانی پت میں تدریس قرآن آگے بڑھنے اور قاری صاحب کی خدمات جلیلہ پر تبصرہ کرنے سے پہلے مناسب کی تحریک کا پس منظر معلوم ہوتا ہے کہ پانی پت میں "تدریس قرآن" کی تحریک کا پس منظر بیان کر دیا جائے

بارہویں صدی ہجری / اٹھارہویں صدی عیسوی کے وسط کا یہ واقعہ ہے کہ پانی پت کا ایک نوجوان مصلح الدین حسب معمول شب براءت کی آتش بازی میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوششوں میں مصروف تھا۔ پھر چاک ایک ایسا حادثہ پیش آیا کہ جس سے اس نوجوان کی مکمل طور پر کایا پلٹ گئی۔ وہ واقعہ یہ تھا کہ اس آتش بازی کے کھیل میں ان کے ہاتھوں سے ایک قیمتی جان تلف ہو گئی۔ نوجوان مصلح الدین کو سرکاری احتساب کا ڈر محسوس ہوا۔ اور اس طرح یہ کھنڈر نوجوان وطن سے بے وطن ہو کر حجاز مقدس میں حواری رسول علیہ التجیۃ والسلام میں جا پہنچا۔ وہاں اس کی ملاقات ایک اور ہم وطن نسیم احمد رامپوری سے ہو گئی۔ دونوں نے مل کر تہیہ کر لیا کہ "مدینۃ النبی" سے قرأت کافن سیکھ کر وطن واپس لوٹیں گے۔ چنانچہ دونوں نوجوانوں نے قاری القراء شیخ الحرم عبید اللہ المدنی کی خدمت میں حاضری دی۔ اور ان کی خدمت میں پندرہ سال رو کر سبقاً سبقاً اور حرفاً حرفاً قرآن مجید اور علوم قرأت و تجوید کی تحصیل کی۔ پندرہ برس کے بعد یہ دونوں اپنے فن میں استاد و کامل بن کر وطن واپس لوٹے۔ اور یوں ہندوستان کو دو صالح اور صحیح الجذبہ نوجوان، ماہر قرأت سپر آئے۔

قاری نسیم احمد رامپوری نے اپنے وطن رامپور میں اور قاری مصلح الدین نے اپنے مولد و مسکن پانی پت میں تدریس قرأت کا آغاز کیا۔ قاری نسیم احمد نے اپنی زندگی میں سیکڑوں لوگوں کو قرأت پڑھائی۔ مگر قاری مصلح الدین نے فقط اپنے ایک بیٹے قاری عبید اللہ عرف قاری لالہ اور اپنی ایک صاحبزادی کو یہ فن سکھایا۔ ان کے یہ دونوں شاگرد اپنے فن میں اس قدر ماہر اور پختہ تھے کہ ہر کوئی انہیں سن کر متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتا تھا۔

ایک چراغ سے دوسرا چراغ جلا۔ ایک شمع نے دوسری شمع جلائی۔ "پانی پت" کے حفاظ اور قراء پورے ہندوستان میں مقبول اور مشہور ہو گئے۔ اور یوں قرآن مجید پڑھنے اور قرأت قرآنہ کے درس و

تدریس کے اس سلسلے کا نشوونما جاری رہا۔ جو اپنے موسس کے مولد و مسکن سے مناسبت کی بنا پر ”پانی پتی“ کہلایا۔

”پانی پتی“ لہجے اور ”تدریس“ کو آگے بڑھانے میں پانی پت کے سیکڑوں حفاظ و قراء اور قاریات نے حصہ لیا۔ اس ضمن میں قاری مصلح الدین عباسی (م ۱۲۵۴ھ / ۱۸۴۱ء) قاری عبداللہ، عرف قاری لالہ (م ۱۲۶۰ھ / ۱۸۴۴ء) حافظ محمد زبیر عرف مالی (م ۱۲۵۴ھ / ۱۸۴۱ء) قاری خدابخش انصاری (پیدائش ۱۱۹۱ھ / ۱۷۷۷ء) قاری محمدی انصاری، حافظ اکرام اللہ انصاری (م ۱۲۸۷ھ / ۱۸۶۷ء) قاری احمد انصاری (م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء) حافظ شمس الاسلام عثمانی (م ۱۲۸۷ھ / ۱۸۷۰ء) قاری محمد علی عثمانی (م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء) حافظ محمد علی انصاری (م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء) حافظ نجم الاسلام عثمانی (م ۱۲۷۴ھ / ۱۸۵۷ء) حافظ بدر الاسلام عثمانی (م ۱۲۷۸ھ / ۱۸۶۱ء) حافظ ممتاز علی انصاری (م ۱۲۷۸ھ / ۱۸۶۱ء) قاری کبیر الدین (م ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۸ء) قاری نجیب اللہ عثمانی (م ۱۳۱۰ھ / ۱۸۸۲ء) قاری عبداللہ انصاری (م ۱۲۹۸ھ / ۱۸۸۰ء) حافظ مرید حسین عثمانی (م ۱۳۰۰ھ / ۱۸۸۲ء) شیخ القراء قاری عبدالرحمن محدث پانی پتی۔ قاری عبدالرحیم انصاری (م ۱۳۰۲ھ / ۱۸۸۴ء) قاری نور الدین عثمانی (م ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۷ء) قاری عبدالحلیم انصاری، حافظ محمد علی انصاری اور قاری ابو محمد محی الاسلام عثمانی وغیرہ کے اسمائے گرامی پیش کئے جاسکتے ہیں یہ جنہوں نے تمام زندگی قرآن مجید اور علوم قرآن کی نشر و اشاعت میں بھرپور کردی۔

قاری ابو محمد محی الاسلام کی تدریس | اس طرح جب قاری ابو محمد محی الاسلام کا زمانہ آیا تو اس وقت پانی پت میں یہ سحر یک زوروں پر تھی۔ پانی پت کے ہر گھر سے قرآن مجید پڑھنے اور پڑھانے کی آوازیں آیا کرتی تھیں۔ اس شہر کے مرد و توہم و رسم اس کی خواہش بھی اس ”اشوق“ میں مردوں سے پیچھے نہ تھیں۔ چنانچہ ہمیں متعدد قاریات کا پتہ چلتا ہے جو باقاعدہ اپنے اپنے گھروں میں قرآن مجید اور علوم قرأت پڑھایا کرتی تھیں ان حالات میں قاری ابو محمد مرحوم نے بھی ”مسند درس“ کو زینت دی اور پانی پت کے اپنے طویل دور قیام میں قرآن مجید اور علوم قرأت قرآن مجید ہی پڑھاتے رہے۔ جس کا زمانہ پچاس سال کے قریب تخمینہ کیا جاسکتا ہے الغرض انہوں نے ایک طویل زمانہ قرآن مجید اور علوم قرآن کی ترویج و اشاعت میں بسر کر دیا اور پھر تقسیم ملک کے بعد وکٹوریہ میں اپنی وفات (۱۹۵۳ء) تک یہی فرائض انجام دیتے رہے۔

قاری ابو محمد محی الاسلام کے تلامذہ | پانی پت کے نصف صدی کے قریب ان کے دو تدریس میں سیکڑوں

طوقرآن نے ان کے فیض تربیت سے علوم قرأت و تجوید کی تکمیل کی۔ تاہم اس میں دوشاگر و سب سے
ما اور ممتاز تھے۔

قاری شیر محمد | قاری شیر محمد صاحب اپنے وقت کے بہترین حافظ اور حبیب قاری تھے مگر بد قسمتی سے
اپنے استاد کی زندگی میں انتقال کر گئے جس کا قاری ابو محمد کو ہمیشہ افسوس رہا۔

قاری فتح محمد پانی پتی (نابینا) | قاری ابو محمد محی الاسلام کے دوسرے نامور شاگرد قاری فتح محمد صاحب
ہوئے۔ جو بلاشبہ پانی پتی قراء و حفاظ کے ”رئیس قافلہ“ اور ”سالار کاررواں“ ہونے کا شرف رکھتے
ان کے فخر کے لئے کیا یہ کم ہے کہ انہی کے شاگرد اور شاگردوں کے شاگرد اس پاکستان میں اور بعض عرب
(مثلاً السعودیہ وغیرہ) میں زینت مدارس ہیں۔

قاری فتح محمد صاحب نے بھی یوں تو سیکڑوں حفاظ اور قرآن کو پڑھایا مگر ان کے لائق ترین شاگرد
یا رحیم بخش صاحب ملتان تھے۔ جنہوں نے تمام زندگی خیر المدارس میں قرآن مجید اور علوم قرأت پڑھانے
بسر کی۔ اور جن کے شاگرد فی الوقت پورے ملک میں ہر طرف کثرت سے پھیلے ہوئے ہیں۔ اس وقت
جگہ قاری محمد طاہر صاحب خدمات ندیس بجالار ہے ہیں۔ اس طرح ان کا فیض جاری ہے اور
جاری رہے گا۔

قاری محمد محی الاسلام | (۱) ذاتی تصانیف: قاری ابو محمد محی الاسلام ایک اچھے مصنف بھی تھے ان
کی تصنیفی خدمات کی دو کتابیں، ان کی یادگار کے طور پر محفوظ ہیں۔ جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔
۱۔ شرح سبع قرأت۔ قرأت قرآن کا موضوع، اسلامی موضوعات میں اہم ترین اور وسیع ترین موضوعات
نامل ہے۔ اس موضوع پر متعدد علماء و ادیب تحقیق دے چکے ہیں جن میں سے علامہ سیوطی، امام الشافعی، علامہ
فی اور علامہ الجزری وغیرہ کی کتابیں نسبتاً زیادہ مقبول ہیں۔ قاری ابو محمد محی الاسلام بھی اسی موضوع پر
”سبع قرأت“ کے نام سے ایک جامع کتاب مرتب کی ہے۔ اس میں قرأت کے بنیادی قواعد و رموز پر گفتگو کی
ہے۔ بقول قاری محمد طاہر صاحب ”آج تک لکھی جانے والی کوئی کتاب نہ اس کا مقابلہ کر سکتی ہے اور نہ اس کا
بن سکتی ہے۔“

اس کی جلد اول مصنف نے اپنی زندگی میں طبع کی جب کہ دوسری جلد ان کے صاحبزادے پروفیسر محمد علی عثمانی
ب دہلیڈ ماسٹر ایچی سن سکول لاہور کی کوششوں سے عنقریب زیور طباعت سے آراستہ ہوگی۔

۲۔ شجرہ سبہ قرأت | اس شجرہ میں فاضل مصنف نے اپنی ذات سے شروع ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک اپنا سلسلہ سند پہنچایا ہے۔ اس شجرہ میں علاوہ سند کے، اپنے شاگردوں کو کچھ مفید نصیحتیں لکھی ہیں۔ مثلاً لکھا ہے کہ ”وہ قرآن مجید کی لوحہ اللہ خدمت کریں۔ جواہل ہو اُس کو تباہی میں ہرگز بخل اور نا اہلوں کے دریچے نہ ہوں۔ نیز اہل مقدور اور غیر متطیع تلامذہ میں فرق نہ کریں“ وغیرہ۔ یہ شجرہ چھپ چکا ہے۔

(ب) تفسیر مظہری کی اشاعت۔ ان دو تصانیف کے علاوہ قاری صاحب کا علمی و تفسیری د سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے ”تفسیر مظہری“ کی طباعت کا بیڑا اٹھایا اور اس کی اشاعت بظاہر ناممکن کام کو ممکن کر دکھایا۔

بلا خوف و تردید ان کی ذات گرامی کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر وہ تفسیر مظہری کا کاہتمام نہ فرماتے تو یہ علمی جواہر پارہ نہ جانے ابھی اور کتنی مدت دنیائے علم سے محضی رہتا۔ یہ قاری ہی کی ذات گرامی تھی جس نے اس تفسیر کو پردہ اخفا سے نکالا اور دیکھتے ہی دیکھتے اس کی اشاعت کا کام پورا کر دکھایا۔ فخر اہل اللہ احسن الجراء۔

تفسیر مظہری جو ”بہیقی وقت“ قاضی محمد شمس الدین پانی پتی (د م ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء) کی لافا ہے اور جس کے بارے میں ابو حنیفہ دوراں علامہ انور شاہ کشمیری کا یہ کہنا ہے کہ:-
”اس جیسی تفسیر روئے زمین پر موجود نہیں ہے“

اور جس میں قرآن مجید کی تفسیر کے لئے حدیث، فقہ، اصول فقہ، علم کلام، علم تاریخ، اجتہاد، و اشتقاق اور علوم تصوف کا حسن امتزاج ملتا ہے۔ دس ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کی وسعت اس کی غربیت اور ہندوستان میں کتب عربیہ کی ناقدری کے باعث یہ تفسیر ایک طویل تک دنیا کے سامنے نہ آسکی۔

اس نیک کام کا بیڑا سب سے پہلے مولوی رکن الدین القادری نے بر اعانت مولوی مبارک ادر ۱۲۴ھ / ۱۸۵۶ء میں روگری کاغذ پر تفسیر مظہری کی پہلی (سورۃ الفاتحہ - البقرہ) اور دوسری (سورۃ النساء) شائع کر دی۔ یہ نادر الوجود نسخہ اس وقت پنجاب پبلک لائبریری اور جامعہ پنجاب میں محفوظ ہے۔ اسی شائع شدہ نسخے کو مشہور مستشرق برکلاں نے دیکھا تھا اور اسی کا اس نے

محققین نے ذکر کیا ہے۔ مگر افسوس کہ مولوی رکن الدین مرحوم اس سے آگے نہ بڑھ سکے۔
بعد ازاں سید محمد یامین میرٹھی نے مولوی عاشق الہی کے تعاون سے اپنے شہر میرٹھ سے تفسیر مظہری کی جلد سوم (المائدۃ تا التوبہ) شائع کی۔ اس طباعت میں نسبتاً بہتر کاغذ استعمال کیا گیا۔ مگر وہ بھی اس کام کو آگے نہ بڑھا سکے۔ ان کے صاحبزادے سید جمیل الدین نے اپنے والد گرامی کے کام کی تکمیل کی کوشش کی۔ اور اس سے اگلی جلد ۱۳۶۳ھ/۱۹۴۳ء میں چیمپ وطنی سے شائع کر دی۔ مگر اس کی تکمیل وہ بھی نہ کر سکے۔

قاری ابو محمد محی الاسلام | اس سلسلے میں قدرت نے کامیابی کا تاج قاری ابو محمد محی الاسلام عثمانی کی کوشش اور کامیابی کے لئے مقدر کر رکھا تھا۔ چنانچہ وہی اپنی اس کوشش میں کامیاب ہوئے انہیں اس کام کا خیال کیسے آیا؟ اس کی یا بہت خود لکھتے ہیں۔

” دو سال قبل (۱۳۶۰ھ/۱۹۴۱ء) میں ایک کام کی غرض سے حیدر آباد (دکن) گیا۔ تو وہاں کے بعض عظیم دوست بزرگوں نے از خود اس تفسیر کی عدم اشاعت کی وجہ دریافت کی۔ میں نے یہی وجہ (قلت سرایہ) ظاہر کی۔ کچھ دیر تبادلہ خیال ہو کر یہ ذکر موقوف ہو گیا۔ چند روز بعد جناب فخریہ جنگ بہادر مستمند فنانس سرکار عالی نے مجھ سے دریافت کیا کہ اگر محکمہ اشاعت علوم سرکار عالی کچھ جلدیں لے کر ایک رقم عطا کرے تو کیا یہ تفسیر طبع ہو سکتی ہے۔ میں نے اقرار کر لیا۔ جس پر نواب صاحب مدوح نے اپنی جانب سے محکمہ امور مذاہبی میں اس تحریر کو پیش کر دیا۔ جو واپسی کے بعد بعض شرائط کے ساتھ منظور ہو گئی۔ الحمد للہ کہ ۲۰ علم کی دیرینہ آرزو پورا ہونے کا سامان ہو گیا ہے۔

قاری ابو محمد محی الاسلام عثمانی کے، تفسیر مظہری کے طباعتی اور اشاعتی کام کو ہم نین حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔

۱۔ تصحیح مسودہ تیاری مبیضہ برائے پریس | پریس کے لئے مسودہ کی تیاری آسان کام نہیں ہے تفسیر مظہری کی طباعت میں مذکور تاخیر کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ طباعت کے لئے اس کا مسودہ تیار نہ تھا اور اس کی ضخامت اور قلمی نسخے کی زیروں حالی کے پیش نظر یہ ایک جان جو کھوں کا کام تھا۔ اس ضمن میں قاری صاحب کی کوششیں نہایت قابل قدر ہیں۔ انہوں نے پانی پت میں قاضی صاحب کے خاندان میں محفوظ اس قلمی نسخے سے مبیضہ تیار کیا جو بقول قاری صاحب کسی عربی قواعد سے نابلدہ کاتب کا تحریر کردہ تھا۔ اور جس میں بے شمار غلط موجد تھیں۔

قاری صاحب نے اس قلمی نسخے پر نظر ثانی کر کے اس کی مدد سے ایک ایسا نسخہ تیار کیا جو بڑی حد تک غلط سے مبرا تھا۔ ان کا تیار کردہ یہ نسخہ تین مرتبہ اصل سے اور چوتھی مرتبہ حضرت مؤلف کے نبیرہ قاضی عبد السلام عثمانی کے مطالعہ کردہ نسخے سے موازنہ کر کے تیار کیا گیا تھا۔ پھر معنوی اعتبار سے بھی اس پر نظر ثانی کی گئی تھی۔ قاری ابو محمد محی الاسلام عثمانی اگرچہ اس قلمی نسخے سے تفسیر مظہری کی طباعت کا کام مکمل نہ کر سکے مگر بایں ہمہ اس امر کے قوی شواہد موجود ہیں کہ ”ندوة المصنفین“ کے ہاں سے طبع ہونے والی بقیہ جلدوں کا مسودہ بھی انہی کا تیار کردہ تھا۔

ب۔ تین جلدوں کی طباعت | بعد ازاں انہوں نے اعلیٰ معیار پر مجلس اشاعت اسلام حیدر آباد (دکن) کی مدد سے تین جلدیں (۱۳۵۴ھ) طبع کر دیں۔ جن کی طباعت میں انہوں نے کئی باتوں کا بطور خاص التزام فرمایا۔ اندرونی سرورق پر مفسر علام کے مختصر حالات زندگی اور علمی القاب کا اندراج کیا گیا۔ مذکورہ تین جلدوں میں سے اول الذکر دونوں جلدوں پر طباعت کی کوئی تاریخ درج نہیں۔ تاہم تیسری اور پانچویں جلد پر سن طباعت ۱۳۵۴ھ / ۱۹۳۴ء درج ہے۔ جس سے متبادر ہوتا ہے کہ اول الذکر دونوں جلدیں ۱۳۵۵ھ ۱۹۳۵ء میں طبع ہوئی ہوں گی۔

قاری ابو محمد محی الاسلام کا اس ضمن میں تیسرا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے تفسیر مظہری میں درج نہ صرف ”قرأت عشرہ“ پر نظر ثانی کی بلکہ اس سلسلے میں مفید حواشی بھی قلم بند کئے۔ قاضی صاحب نے قرأت عشرہ کی تسوید و کتابت میں جہاں کہیں کوئی بات خلاف واقعہ ان کو نظر آئی، قاری صاحب نے حواشی میں اس کی تصحیح فرمادی۔ اس طرح تفسیر مظہری ”قرأت عشرہ“ پر ایک جامع کتاب کی صورت اختیار کر گئی ہے۔ قرأت عشرہ کا یہ التزام کسی اور تفسیر میں نظر نہیں آتا۔

جب تک دنیا میں تفسیر مظہری اور پانی پتی طریقہ تدریس قرآن ”زندہ ہے“ قاری ابو محمد محی الاسلام عثمانی کا نام بھی زندہ و جاوید رہے گا :

تالیف : مولانا عبد القیوم حقانی
ضمیمات : ۱۔ ۲۷۲ صفحات
قیمت : ۱۔ ۶۰ روپے

اردو کی سب سے پہلی اور کامیاب کاوش، فکر و نظر، علم و عمل، تاریخ و تذکرہ، فقہ و قانون، اخلاص و للہیت، طہارت و تقویٰ، سیاست و اجتماعیت، جذبہ اصلاح، انقلاب امت، تبلیغ و اشاعت دین، تعلیم و تدریس، غرض ہر جہت جامع اور نفع بخش

مؤتمرا المصنفین — دارالعلوم حثانہ — اکوڑہ خٹک — پشاور

۱ بیگل

ایک عالمگیر
قسم

خوشنود
رواں اور
دیرپا۔
اسٹیل
کے
سفید
اریدیم پلڈ
ب کے
ساتھ

دست
جگہ
دستیاب



آزاد فرینڈز
اینڈ کمپنی لمیٹڈ

دلکش
دلنشیں
دلنریب

حسین کے
پارچہ جات

حسین کے خوبصورت پارچہ جات
زمین آسمان کو جلتے ہیں
بلو آپ کی شخصیت کو جسی
نکھارتے ہیں غنائیں ہوں یا

مردوں کے جوتوں کے جوتے
موزوں حسین کے پارچہ جات
شہر کی ہر بڑی دکان پر
دستیاب ہیں۔

خوش پوشی کے پیش رو

سین ٹیکسٹائل ملز
حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

جو ملی انشورنس کمپنی ہوتی ہے وہی آپ کے پارچہ جات کو کراچی کا ایک ٹوڈیژن
فرزادہ ہے۔

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے
سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے


Servis
قدم قدم حسین قدم قدم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

مولانا حکیم جمیل احمد عرف خاوند استاد (مردان) اور مولانا غلام ربانی (رحیم یار خان) کا سانحہ ریحال

جمادی الاول کے آخری عشرہ میں مرکز علم دارالعلوم اپنے ایک دیرینہ، مخلص اور شفیق سرپرست مولانا حکیم جمیل احمد سے محروم ہو گیا۔ مرحوم کو دارالعلوم حقانیہ سے بے پناہ محبت، حضرت شیخ الحدیث سے گہری عقیدت تھی۔ دارالعلوم کے ابتدائی ایام میں کل سرپرستی فرماتی اور مرحوم نہایت ہی متقی اور پرہیزگار عالم دین تھے تصوف خلق تھا، قرأت میں انہیں کمال حاصل تھا۔ طب نبوی اور علم حکمت کا ان کے پاس ایک بیش قیمت خزانہ تھا۔ بیض سے ہزاروں جہانی اور روحانی مریضوں نے شفا کا بل پائی۔

ان کی پوری زندگی تبلیغ دین، خدمت خلق، علم کی سرپرستی اسلام کی بے لوث خدمت اور رشد و ہدایت دہانی۔ انہوں نے تمام زندگی درس و تدریس پر اپنی توجہ مرکوز رکھی۔ اتباع سنت انکساری اور عہدیت ان میں نمایاں تھی۔ آخر ۲۱ جمادی الاول بمطابق ۲۸ نومبر بروز جمعرات اپنے آخری چند لمحات میں اپنے رب سے بسجود ہوئے اور نماز تہجد ادا کرنے کے بعد اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔ ان کی رحلت سے مرکز علم حقانیہ اپنے ایک بہت بڑے محسن اور مجلس شوریٰ کے بزرگ اور مخلص رکن سے محروم ہو گیا۔ ان کی خبر دارالعلوم کے اساتذہ اور طلباء اور تمام ارباب علم کے لیے ایک حادثہ فاجعہ تھی۔ ادارہ مرحوم کے موصوف حضرت مولانا حکیم محمد عمر صاحب اور ان کے برادران کے ساتھ برابر غم میں شریک ہے باری تعالیٰ مرحوم کو روت اپنی رحمتوں سے نوازے۔

مذمتہ ماہ جمیعہ علماء اسلام کے معروف، ہنما بقیۃ السلف حضرت مولانا غلام ربانی صاحب بھی علالت کے بعد ان میں رحلت فرما گئے۔ ان اللہ وانا علیہ راجعون مرحوم جمیعہ علماء اسلام کے اکابرین اور ربانی حضرات سے تھے۔ بنی قومی اور ملی خدمات کا ایک زماہ معترف تھا۔ تحریک ختم نبوت، تحریک نظام مصطفیٰ، تحریک نفاذ شریعت بیت محاذ اور متحدہ علماء کونسل کے حوالے سے مرحوم ہمیشہ حضرت مولانا مفتی محمود، شیخ الحدیث مولانا عبدالحق، اسماعیل الحق کے ساتھ رہے، ان کا سانحہ ارتحال جماعتی کاز کے لیے عظیم خسارہ اور علمی و دینی حلقوں کیلئے بہت ناہی ہے مرحوم کی میت ان کے آبائی گاؤں علاقہ چچھ میں لائی گئی تو دارالعلوم کے مہتمم حضرت مولانا سمیع الحق اور طلبہ نے بھی مرحوم کے جنازہ میں شرکت کی اور مولانا سمیع الحق نے جنازہ میں حاضرین سے خطاب کرتے ہوئے مولانا کی نیکو خراج تحسین پیش کیا۔

افکار و تاثرات

ترکی میں انتخابات

مسلمان سلاطین کا ادب قرآن

دینی لٹریچر کے فروغ پر خصوصی توجہ

ترکی کے انتخابات | ترکی میں اتاترک کا منحوس دور ختم ہو رہا ہے اور درخشاں اور تابناک مستقبل سامنے نظر آ رہا ہے۔ ترکی میں حالیہ انتخابات میں مغرب نوازوں کی شکست ہوئی ہے جس سے یورپ و امریکہ غیر معمولی پریشانی ہوئی، ترک پارلیمنٹ کی ۵۰ نشستوں کے لیے انتخابات میں کسی پارٹی کو مطلوبہ اکثریت ۲۶۶ نشستیں نہیں ہو سکتیں۔ مگر اندازہ ہے کہ ماضی میں ملک میں چھ مرتبہ وزارت عظمیٰ کے عہدے پر فائز رہنے والے اور دو مرتبہ کے ہاتھوں معزول کئے جانے والے لیڈر سلیمان دیمیریل صدر کی مخالف جماعتوں کے ساتھ مل کر مخلوط حکومت بناتے گئے اور ساتویں مرتبہ وزارت عظمیٰ کے منصب پر فائز کر لیے جاتے گئے۔

نئے انتخابات سے جو نیا سیاسی نقشہ ابھرا ہے اس میں بالترتیب قدامت پسند، ترقی پسند، سوشلسٹ اور بنی پرست عناصر پارلیمنٹ میں مخلوط طور پر ایک ایسی حکومت تشکیل دے سکتے ہیں جو دیرلینڈ پارٹی کے آٹھ سالہ سیاسی اقتدار کی اقتصادی، معاشی اور بین الاقوامی سیاسی پالیسیوں کی خرابیوں کو اجاگر کر کے برسرِ اقتدار رہ سکتی ہے، البتہ یہ باقی ہے کہ احباب احیائے اسلام کی داعی و فاع پارٹی جو تیسری بڑی جماعت کی حیثیت سے ابھری ہے اور اس کے بچم الدین اربکان ہیں پارلیمنٹ میں سلیمان دیمیریل کے ساتھ بیٹھنا پسند کرتے ہیں، یا وہ سکولر آئین کی مخالفت کو اسی کے ساتھ جاری رکھتے ہیں جتنی انتخابی مہم کے دوران رہی۔ لیکن مبصرین کا کہنا ہے کہ بچم الدین کی کامیابی کے امکانات روشن ہیں، کیونکہ آئندہ سال صدارتی انتخابات میں سلیمان دیمیریل کے لیے بچم الدین اربکان کی حمایت حاصل کرنے کا علاوہ اور کوئی چارہ نہ ہوگا۔ اسی توقع پر دونوں پارٹیوں میں اتحاد کا زیادہ امکان ہے۔

ترکی کے تین کروڑ و نوٹروں نے حکمران پارٹی کو مسترد کر کے اپنے رجحان اور ملک کی منزل کو متعین کر دیا ہے۔ یہ اتنی بڑی کامیابی ہے جس سے استعماری طاقتوں کے درمیان کھلبلی مچ گئی ہے اور انہوں نے ذرائع ابلاغ کی اپنی طاقت کو دین پسندوں کے خلاف مہم میں لگا دیا ہے۔ لیکن ترک عوام کی بیداری اور روس کے زیر اثر مشرقی یورپ کی بیداری کی لہروں نے انقلاب کی لہروں کو واضح کر دیا ہے ان کو نظر انداز کرنا مشکل ہے۔

مسلمان بادشاہوں میں قرآن کا ادب

حدیث پاک میں آتا ہے کہ "جو لوگ ادب کا خیال نہیں رکھتے سنت کی محرومی میں مبتلا ہو جاتے ہیں، جو سنت کی محرومی میں مبتلا ہو جاتا ہے۔"

فرائض کی حفاظت مشکل ہو جاتی ہے..... الاخر

آج کل قرآنِ کریم کے ادب کے بارے میں غفلت برتی جاتی ہے ایک زمانہ تھا کہ ہمارے بادشاہ اور سلاطین تک اس کتاب بے حد اہتمام رکھتے تھے۔

مندرجہ ذیل واقعہ تاریخ مکہ جلد دوم تالیف محمد طاہر الکریمی الحلی کا ترجمہ ہے۔ جس سے اندازہ ہوگا کہ ع
وہ زمانے میں عزت والے تھے صاحب قرآن ہو کر

ترجمہ۔ سب سے پہلے جس نے خادم الحرمین کا لقب اختیار کیا وہ سلطان سلیم خان، جو کہ سلطنت عثمانیہ ترکیہ کے سلطان تھے۔ جب وہ عرب ممالک میں داخل ہوئے اور الحجاز ان کی حکومت میں آیا تو لوگ انہیں محافظ الحرمین الشریفین کے خطاب سے پکارنے لگے۔ جو کہ انہیں ناپسند ہوا اور کہا ان کا محافظ تو اللہ عز شانہ ہیں، میں تو خادم الحرمین الشریفین ہوں اللہ تعالیٰ رحم فرمائے سلاطین عثمانیہ پر وہ حرمین کی حرمت پہنچاتے تھے۔ وہ یہاں کے رہنے والوں کا بے حد ادب کرتے تھے ان کے لیے ماہوار وظیفے مقرر کر رکھے تھے اس کے علاوہ حج کے موسم میں نذرانے انہیں ذمہ داروں کی وساطت سے دیئے جاتے تھے۔

کہتے ہیں کہ اس زمانے میں لوگ اپنے گھر کعبہ سے اونچے نہیں بنتے تھے اور یہ کعبہ کے احترام کی وجہ سے تھا جیسا کہ امام ارزقی نے لکھا ہے۔ پہلے زمانہ کے لوگ آداب کا بے حد خیال رکھتے تھے۔ کہتے ہیں ایک دفعہ بادشاہ سمنے کے لیے اپنی خواب گاہ میں داخل ہوئے اپنے بستر کے پاس دیوار پر قرآن نامناسب جگہ پر لٹکا ہوا دیکھا تو ادب کی وجہ سے ساری رات سو نہ سکے۔ ابن حجر فرماتے ہیں ہمارے اسلاف میں بادشاہوں اور سلاطین کا ادب کا یہ حال تھا۔ خیال کریں اس وقت کے صلحا۔ و علما۔ کا کیا حال ہوگا۔

حکومتی اداروں کو دینی لٹریچر کے فروغ پر خصوصی توجہ دینی چاہیے | عربی کے مشہور شاعر متنبی کے شعرا مصرع ہے وخیر جلیس

فی الزمان کتاب کہ بہترین دوست زمانے میں کتاب ہے یہ بات ٹھیک و شبہ سے بالاتر ہے کہ حصول علم کے لیے تین چیزیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں استاد، مدرسہ، کتاب، ان تینوں اشیاء کے بغیر علم کا تصور کرنا گویا محال ہے عصرِ روان علم اور روشنی کا دور ہے یعنی مختلف علوم و فنون اور سائنس و ٹیکنالوجی کی روز افزوں ترقی انسان کو ورطہ حیرت میں ڈال رہی ہے اندریں حالات علمی میدان میں پستی انتہائی معیوب چیز شمار کی جاتی ہے ہم دیکھ رہے ہیں کہ یورپین اقوام کو کہ اخلاقی لحاظ سے گراؤٹ کی طرف جا رہی ہیں مگر مادی لحاظ سے انہوں نے علم و فن کے اوج ثریا میں قدم رکھا تھا اور مزید ترقی

کی طرف رواں دواں ہے چاہیے تو یہ تھا کہ مسلمان اس کارزار حیات میں سب سے مقدم ہوتے جیسا کہ ان کے اسلاف اور بزرگوں کا یہ طریقہ رہا ہے لیکن انہوں نے اپنے ابا و اجداد کی میراث کو چھوڑا اور آج غیر قومیں ہمارے علمی ورثے سے مستفید ہو رہی ہیں چنانچہ یہی ہونا علامہ اقبالؒ نے رویا ہے ۔

مگر وہ علم کے موقی کتابیں اپنے آبا کی جو دیکھیں ان کو یورپ میں تو دل ہونا ہے سیارہ پاکستان جو کہ اسلامی ممالک کے لیے ایک قلعہ کی مانند ہے یہاں پر شرح خواندگی مایوس کن حد تک کمزور ہے ضرورت اس بات کی ہے کہ یہاں پر اس شرح کو بڑھانے کی کوشش کی جائے اس سلسلہ میں بنیادی بات کتابوں کی اشاعت و ترویج ہے کہ سب سے پہلے ایسی کتابیں آجائیں جو ہماری ملی ترقی کے ساتھ مادی میدان میں بھی کار آمد ثابت ہوں تاکہ ہماری نسلیں ہماری تاریخ ثقافت تمدن فنون اور کارہائے نمایاں سے واقف ہو سکیں۔

علمی میدان خواہ معاشیات کا ہو یا ریاضیات کا، سائنس کا ہو یا فزکس اور کیمیا کا انجینئری کا ہو یا عمرانیات کا کہ باقی کا نظام ہو یا ٹیکنالوجی کا اسی طرح اخلاقیات، ایمانیات اور ہمارے مسلمان ہونے کے ناطے جن علوم سے ہمیں بہرہ ور ہونے کی ضرورت ہے مثلاً تفسیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ، علم کلام و عقائد و تاریخ اسلام کے علاوہ ادب، نظم و نثر اور وہ تمام علوم جن سے ہم استفادہ اور رہنمائی کر سکتے ہیں۔

ادارہ نیشنل بک فاؤنڈیشن صوبہ سرحد جو کہ وفاقی وزارت تعلیم کے زیر اہتمام کام کر رہا ہے کتابوں کی تقسیم اور ترویج علوم میں بنیادی کردار ادا کر رہا ہے فی زمانہ تعلیم بنیادی ضروریات میں شامل ہے حکومت وقت کو چاہیے کہ تعلیم کا مفت انتظام کرے۔ نیشنل بک فاؤنڈیشن سرحد کی کارکردگی اگرچہ بہتر ہے تاہم ادارہ دینی لٹریچر، تفسیر حدیث، فقہ، اسلامی تاریخ اور اسلامیات کی اہم مستند کتابوں کی طباعت اور علمی و دینی حلقوں میں اس کی مفت تقسیم کا اہتمام کرنا چاہیے۔ (ابو محمد یوسف زئی)

قارئین سے گزارش یہ ہے کہ گزشتہ دو تین سال سے کاغذ کی گرانی، کتابت، طباعت اور بائینڈنگ پر پر دوہرے اخراجات کے باوجود ”الحق“ نے اپنے قارئین کو سالانہ زر تعاون میں اضافہ کی زحمت نہیں دی مگر اب جبکہ وسائل کی قلت، شدید مہنگائی اور اخراجات کی کثرت کے پیش نظر قارئین سے اصل لاگت کی بنیاد پر تعاون کے بغیر ادارہ کے لیے کام کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اپنے کرم فرماؤں اور مخلصین سے یہی درخواست ہے کہ آئندہ صرف ۱۰ روپے کا اضافہ اور وہ بھی ایک دینی ادارہ کی سرپرستی اور تعاون کی نیت سے قبول فرما کر سالانہ چندہ ۶۰ روپے بھیجا کریں خدا کرے یہ معقول اضافہ قارئین کیلئے بارخاطر نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ سب کو اجر عظیم عطا فرمائے۔ (ادارہ)

تعارف و تبصرہ کتب

نامہ الرشید دعوت و تبلیغ نمبر | مدیر مسئول، مولانا عبدالرشید ارشد — صفحات ۱۲۲ — قیمت ۱۵ روپے
پتہ - ۲۵ لورمال - لاہور

ماہنامہ الرشید - ملک کا معروف دینی اور علمی جریدہ ہے اپنے علمی اور تاریخی خصوصی نمبر مثلاً
علوم دیوبند نمبر، حضرت مدنی و اقبال نمبر کی اشاعت پر پوری اسلامی دنیا سے خراج تحسین حاصل کر چکا
ہے۔ مولانا عبدالرشید ارشد جید عالم معروف صحافی، ادیب اور خطیب ہیں "بیس بڑے مسلمان" ان ہی کی
ہکار تالیف ہے، اب کا الرشید کا یہ خصوصی نمبر بھی ان ہی کی محنتوں اور عظیم کاوش کا نتیجہ ہے جو دعوت و
دین کے موضوع پر گویا ایک انسائیکلو پیڈیا ہے جس میں — مولانا محمد اشرف سیما فی مدظلہ کا مضمون 'صدیق
یوسف' — مکہ مکرمہ سے ایک والد کا اپنی اولاد کے نام فکر انگیز خط — واردات مشاہدات مدیر
دل کے قلم سے مولانا الیاس کے بچپن سے شروع ہونے والی داستان عزیمت — بارہ باتیں بمع تفصیل
وضاحت — مشورہ کے ۲۳ آداب و فضائل — گشت کے ۱۰ فضائل — عمومی گشت
۶۲ آداب — چھ نمبروں کا مفصل بیان — خصوصی گشت کے ۳۴ آداب — تعلیمی گشت
۹ آداب — تعلیم کے ۱۹ فضائل — تعلیم سننے کے ۱۹ آداب — تعلیم کرانے کے ۲۱
آداب — مقامی کام کی ترتیب کے ۳۲ اصول — بیمار کی عیادت کے ۱۰ فضائل — بیمار کی
دوت کے ۱۵ آداب — مستورات میں کام کی ترتیب — اور بہت کچھ آگیا ہے یقین ہے کہ علمی و
دینی اور تبلیغی حلقے اس کی قدر کریں گے قیمت نہایت ہی معقول ہے۔

از مولانا سید محمد سلیم زید مجتہد، — صفحات ۲۶۲ — کاغذ و طباعت اعلیٰ
لیخت حضرت کے باغی | ناشر قاری تصویر الحق - مکتبہ القاسم برہنگھم - انگلینڈ۔

استان میں ملنے کا پتہ - کتب خانہ رشیدیہ مدینہ مارکیٹ، راجہ بازار راولپنڈی - المکتبۃ المدنیہ ۱۶ - اردو بازار لاہور
بریلوی جماعت کے افکار و نظریات کی خوشنما عمارت بے سرو پا روایات، من گھڑت حکایات اور مفروضات
ماتم ہے۔ اسلام کے مسلک عقائد اہلسنت و الجماعت کے غیر متزلزل افکار اور تصوف کی مقدس قدروں کا اس
وہ کے علماء نے قطع و بریک کے حلیہ بگاڑ دیا ہے۔ مولانا احمد رضا خان بریلوی اور ان کے نامور علماء کی عبارات کے

متناظر میں مولف علام نے واضح کر دیا ہے کہ ان لوگوں کے خانہ ساز عقائد و نظریات اور بعض رسومات دین اسلام کی تعلیمات کے بالکل منافی ہیں اور طرفہ یہ ہے کہ موجد جماعت اور دوسرے بریلوی علماء کے قول و فعل اور نظریات میں زبردست تضاد پایا جاتا ہے۔

مولف کا اسلوب نگارش و لہجہ طرز استدلال سنجیدہ اور دل آویز ہے اگرچہ اس موضوع پر لاتعداد کتابیں موجود ہیں۔ لیکن یہ کتاب اپنی نوعیت میں یگانہ ہے اللہ تعالیٰ مولانا ممدوح کی اس کاوش کو شرف قبولیت سے نوازے اور انہیں اجر عظیم عطا فرماتے۔ (م ع م)

حضرت مولانا محمد طاہر صاحب فاضل دیوبند کی عربی تالیف ہے ان کے لائق اصول السنۃ لرواہ البدعہ تلمیذ جناب ابوالفیض محمد عبدالبر صاحب نے اس کا سلیس و محاورہ اردو میں ترجمہ کیا ہے عمدہ طباعت، بہترین کتابت، ٹائٹل دیدہ زیب، قیمت درج نہیں، درج ذیل پتہ سے دستیاب ہے۔ اشاعت التوحید و السنہ، نور مسجد، سرسید روڈ، منظور کالونی، کراچی

از صاحبزادہ طارق محمود — صفحات ۶۰۰ — قیمت ۱۵۰ روپے

صدرائے محراب ناشر مکتبہ "لولاک" جامع مسجد ریلوے کالونی فیصل آباد

مولف مولانا صاحبزادہ طارق محمود تحریک ختم نبوت کے معروف رہنما مولانا تاج محمود کے فرزند اور ان کے جانشین ہیں جنہوں نے "صدرائے محراب" میں سال بھر کے ۵۲ خطبات جمعہ کو عصر جدید کے تقاضوں کے مطابق ادبیانہ اور خطیابانہ انداز میں پیش کیا ہے۔ مولف نے محرم الحرام سے لے کر ذوالحجہ تک اسلامی سال کی تاریخ کے اہم واقعات کو مختلف موضوعات کے تحت قرآن و حدیث کی روشنی میں اس طرح بیان کیا ہے کہ قاری واقعہ کی اہمیت و فضیلت سے متاثر ہوتے بغیر نہیں رہتا۔ اس کے علاوہ توحید و رسالت، فضائل صحابہ، ختم نبوت، معراج النبی، رمضان و قرآن جہاد کی فرضیت، فضائل درود پاک، موت کی یاد، فلسفہ حج و قربانی تخلیق آدم جیسے پاکیزہ عنوانات حسن کلام کا ایسا مجموعہ ہیں۔ جو نو آموز مقررین، خطباء اور علم و ادب کا اعلیٰ ذوق رکھنے والے حضرات کے لیے موضوعات و تخیلات کا حسین گلدستہ ہیں۔ سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ۱۲ خطبات "صدرائے محراب" کے حقیقی حسن اور روح بیان کا درجہ رکھتے ہیں۔ جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے لے کر نبوت کی تاج پوشی تک کے واقعات کو صاحبزادہ طارق محمود نے عقیدت اور دار فکری کے ایسے وجد آفرین عالم میں تحریر کیا ہے کہ پڑھنے والا بے خودی میں جھوم اٹھتا ہے۔ فتح مکہ میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے رحم و کرم، خلق و سلوک اور مدینہ میں محسن انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم کے داخلہ استقبال کے منظر کا مولف نے ایسا نقشہ کھینچا ہے کہ سارے واقعات نگاہوں کے سامنے گھوم جاتے ہیں۔

موصوف نے منبر و محراب کی صدا کو قلم بند کر کے اہل محراب کے لیے گرانقدر خدمت سر انجام دی ہے۔
 کتاب کا ابتدائیہ حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب دامت برکاتہم کا تحریر کردہ ہے۔ مفید کاغذ۔ عمدہ کتابت
 اعلیٰ طباعت۔ تین رنگا خوبصورت لمینیشن ٹائٹل پرکشش اور جاذب نظر ہے۔

روحانی گلدستہ | از علامہ مولانا قاضی محمد زاہد اکسینی صاحب — صفحات ۱۱۰ — قیمت تبلیغی فنڈ ۱۰ روپے
 ناشر دارالارشاد مدنی روڈ الہ آباد شہر پاکستان

خالق ارض و سما نے انسان کو دو اجزاء سے مرکب پیدا کیا ہے ایک جسد دوم روح۔ اور یہ بھی
 ایک حقیقت ہے کہ ان اجزاء میں سے اہم چیز روح ہے روح کے بغیر بدن بے فائدہ ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے ہر ایک کے لیے مناسب غذا پیدا فرمائی ہے بدن کی غذا طعام اور روح کی غذا عبادت و اذکار ہے۔
 اگر انسان ذکر میں مشغول رہتا ہے۔ سلف صالحین بزرگان دین کی کتابوں کے مطالعہ میں لگا رہتا ہے تو
 اس سے روح تروتازہ رہتی ہے اور روح کو غذا ملتا رہتی ہے۔ علماء کرام نے لاتعداد کتابیں لکھی ہیں مگر
 ایٹن نظر ذکر و اذکار پر حضرت علامہ مولانا قاضی زاہد اکسینی صاحب کی کتاب مختصر، اذکھی، دلچسپ اور ہر لحاظ سے
 جامع و نافع ہے۔ حضرت قاضی صاحب نے اپنی کتاب میں ذکر اور تسبیحات کے فضائل و برکات اور اسکی دنیوی
 اخروی ثمرات اور خصوصاً کلمہ توحید لا الہ الا اللہ پر مفصل بحث کی ہے جس سے ہر انسان نفع اٹھا سکتا ہے اور جو بھی
 اس کا مطالعہ کرے تو اس کے لیے شعل راہ ہے۔ عام لکھے پڑھے افراد، معمولی استعداد کے مسلمان، چھٹے درجے
 کے طلبہ بھی آسانی سے استفادہ کر سکتے ہیں واقعہ روحانی گلدستہ ہے۔ (ع ق ح)

المدخل فی اصول الحدیث | از الامام الحاکم ابو عبد اللہ النیسابوری۔
 ناشر الہیئم اکیڈمی، اے، /، عظیم بنگر پوسٹ آفس، یاقوت آباد کراچی ۱۹

حضرت امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم المتوفی ۴۰۵ھ کا مشہور رسالہ ہے جو علم اصول الحدیث میں ایک
 بنیادی شان رکھتا ہے، حافظ ابو عبد اللہ الحاکم کی عظمت و جلالت شان متفق علیہ ہے۔ آپ فن جرح و تعدیل، علم اسامہ
 الرجال اور روایت و درایت میں کامل درک و اختصاص کے مالک تھے۔

آپ کی گرانقدر تصانیف میں جہاں "مستدرک حاکم" اور تاریخ نیشاپور کو امت میں ملحق بالقبول حاصل ہوئی وہاں آپ
 کے مختصر مگر جامع ترین رسالہ "المدخل فی اصول الحدیث" بھی کسی درجہ میں کم اہمیت کی حامل نہیں۔

در اصل یہ رسالہ خود کوئی مستقل تصنیف نہیں ہے بلکہ حاکم کی ایک دوسری مہم "الآراء تصنیف" الاکلیل فی الحدیث
 کی تقدیم ہے۔ اس کے جلد مضامین پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اولاً اس میں حدیث صحیح پر بحث کی گئی ہے۔ ثانیاً
 اس کی دس اقسام اس طرح قرار دی گئی ہیں کہ پانچ مختلف فیہ ہیں اور پانچ متفق علیہ ہیں، مثلاً: جرح کے موضوع پر

بحث کرتے ہوئے مجروحین کے دس طبقات ذکر کئے گئے ہیں اس ضمن میں ہر دو مباحث اس انداز سے کئے گئے ہیں کہ طرہ پر اصول حدیث کی کتابوں میں یکیش موجود نہیں۔ رابطہ آخر میں الاکیل کی احادیث مرویہ کے متعلق بالخصوص ان کا ذکر موجود ہے جن سے ہر حدیث کے بارے میں صحت و ضعف اور درجہ صحت کا علم ہو جاتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ یہ مختصر رسالہ اصول حدیث کی انتہائی مفید اور منفرد معلومات سے مالا مال ہے، تاہم جتنے ج مقامات پر حاکم حبشی جلیل القدر شخصیت سے بھی نقد و جرح میں ذہول ہو گیا ہے۔

مزید براں ائمہ فن کی تصریحات کے مطابق حاکم اپنی جلالتِ شان کے باوجود تعصبات سے بالاتر نہ رہ سکے اور جا انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوڑ بیٹھے۔ چنانچہ وہ حضرت امام عظیمؒ اور ائمہ اخاف کا تو سرسری تذکرہ کرنے پر اکتفا ہیں جبکہ یہ حضرات جس رتبہ بلند کے مالک ہیں وہ اس کا متقاضی ہے کہ ان ہستیوں کا ذکر خیر ایسے الفاظ سے کیا جاتے جس ان کے مرتبہ اور مقام کا صحیح تعین ہو سکے، اور پھر حاکم حبشی بھاری بھر کم شخصیت جو جرح و تعدیل کے فن میں ایک منفرد رکھتے ہیں حضرات ائمہ اخاف کے رتبہ عالی سے کس طرح بے خبر رہ سکتے ہیں کہ اس کو ان کی کوتاہ نظری یا تسامح پر محمول جاتے، پھر یہ نظر کرم جو ائمہ اخاف پر ہے دوسروں پر کیوں نہیں؟ ان کے علاوہ دیگر ائمہ کو شاندار الفاظ کے ساتھ خراہ پیش کرتے ہیں۔

حاکم کے ان مباحث پر تحقیقی نظر ڈالنے کے لیے وہ تبصرہ بھی ملاحظہ ہو جو الرحیم اکیڈمی نے اصل کتاب کے ساتھ شائع ہے، یہ دراصل حضرت مولانا محمد عبدالرشید نعمانی کی وہ نادر اور پر مغز تحریر ہے جو پہلی مرتبہ ہندوستان میں ماہنامہ ”برا کے صفحات کی زینت بن کر ارباب فن و کمال سے داد و تحسین حاصل کر چکی ہے اس میں حضرت ممدوح مدظلہم نے وہ تحقیقات اپنے درج فرمائی ہیں جو فن روایت و درایت اور علم اسماء الرجال کا ذوق رکھنے والے علماء اور طلبہ حدیث و اصول کے لیے غنیمت بار وہ ہیں، کسی فن کے ایک بہت بڑے مسلم الثبوت امام کے تحریر کردہ رسالے پر حرف گیری ہر کم کے بس میں نہیں یہی کام وہی شخص کر سکتا ہے جو بالغ نظری کے ساتھ ساتھ مقام ادب کو بھی ملحوظ رکھے۔

حضرت مولانا نے اپنے تعقبات تنقیدات میں ان نزاکتوں کو بھی مکمل رعایت فرمائی۔ غرضیکہ المدخل فی اصول پر مولانا مدظلہ کا یہ تبصرہ ایک انوکھا شاہکار ہے جس کی قدر شناسی یہ ہے کہ اسے پہلی فرصت میں پڑھا جائے اور پھر ما مطالعہ کیا جائے۔ یہ رسالہ عرصہ دراز سے غیر مطبوعہ بلکہ نایاب تھا چنانچہ حال ہی میں الرحیم اکیڈمی نے اسے بہترین میں شائع کیا ہے جس پر وہ ہدیہ تبریک کے مستحق ہیں۔

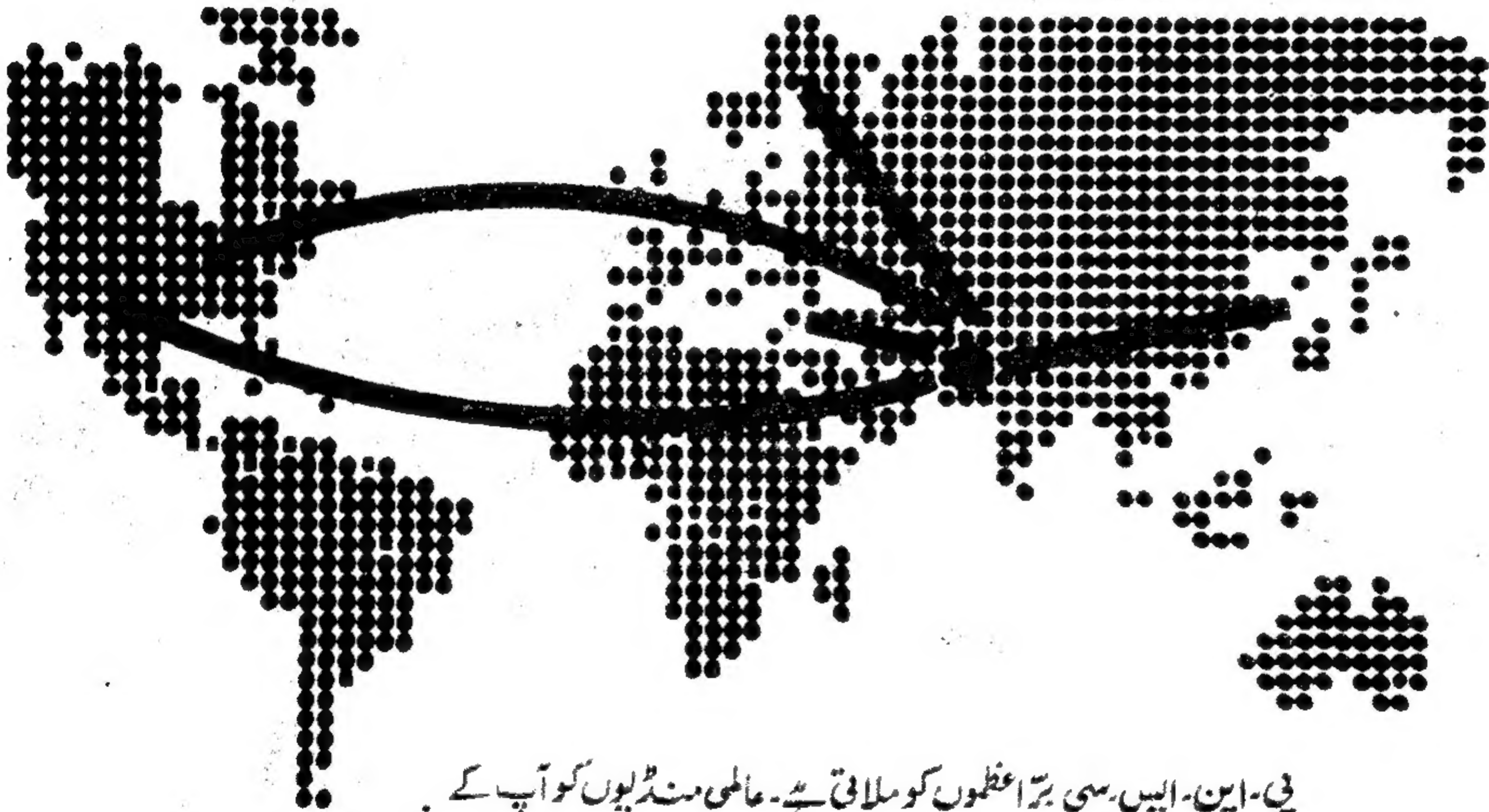
خریدار حضرات خط و کتابت کرتے وقت خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔ (ادارہ)

اپنی جہاز راں کمپنی

پی این ایس سی

جہاز

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ عالمی منڈیوں کو آپ کے قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان، دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔

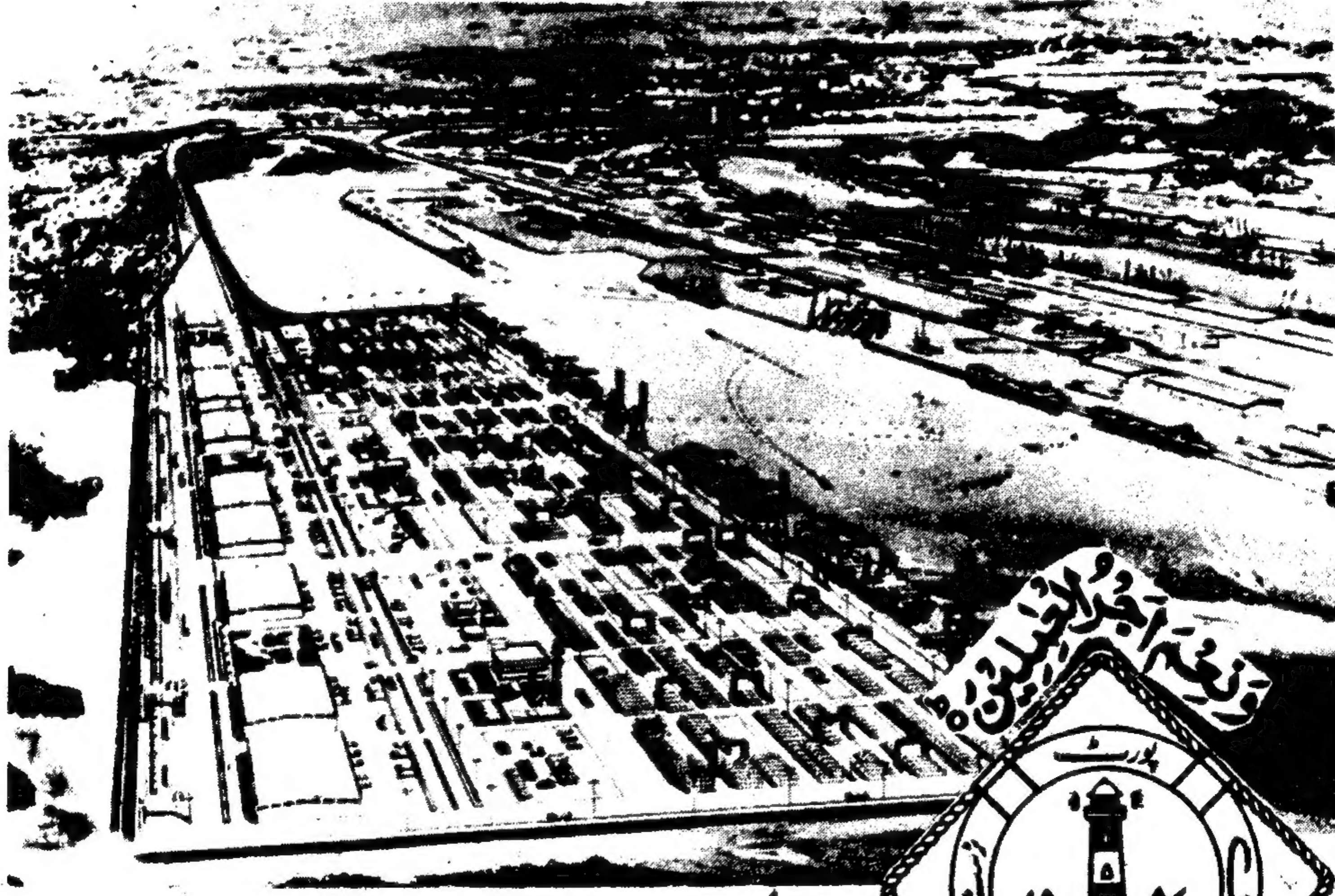
پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار۔ پیشہ ورانہ مہارت کا حامل جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رواں دواں

قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ



محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت

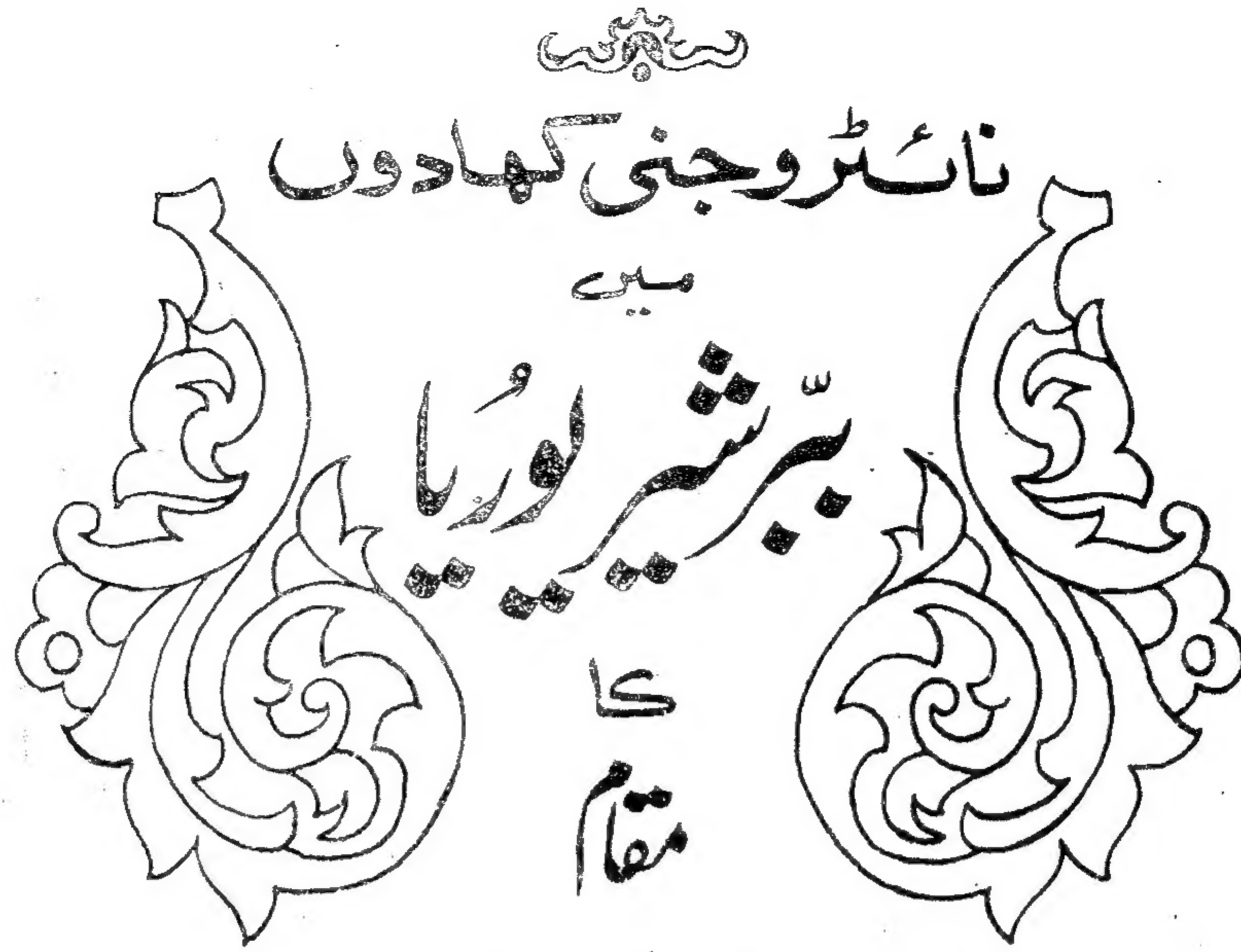


بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینیئرنگ میں کمال فن
- جدید ٹیکنالوجی
- مستعد خدمات
- باکفایت اخراجات
- مسلسل محنت

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں جمع

جدید مربوط کنٹینر ٹرمینلز
نئے مہرین پروڈکٹس ٹرمینل
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں



- بٹر شیر یوریا کی خصوصیات
- ★ ہر قسم کی فصلات کے لئے کارآمد۔ گندم، چاول، مکئی، کما، تمباکو، کپاس اور ہر قسم کی سبزیات، چارہ اور پھلوں کے لئے یکساں مفید ہے۔
 - ★ اس میں نائٹروجن ۴۶ فیصد ہے جو باقی تمام نائٹروجنی کھادوں سے فزول تر ہے۔ یہ خوبی اس کی قیمت خرید اور بار برداری کے اخراجات کو کم سے کم کر دیتی ہے۔
 - ★ دانہ دار (پرلٹ) شکل میں دستیاب ہے جو کھیت میں چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
 - ★ فاسفورس اور پوٹاش کھادوں کے ساتھ ملا کر چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
 - ★ ملک کی ہر منڈی اور بیشتر مواصلات میں داؤد ڈیلروں سے دستیاب ہے۔

داؤد کارپوریشن لمیٹڈ

(شعبہ زراعت)

الفلاح - لاہور

اسلامی انتداب

Handwritten signature: *Handwritten signature*

معروف کار محقق مصنف مولانا عبد القیوم حقانی کے سرکارِ شہید



○ اشتراکیت، مٹریہ واریت، فسطائیت، خوراک، شرابی، بچہ پرست کے چھوٹے، ایسے ملک، جن میں کسی بھی
اعتلا ب کے فکری ختم و خال ○ زہر انور میں بگڑی ہوئی غذا، خوراک، شرابی، بچہ پرست کے چھوٹے، ایسے ملک، جن میں کسی بھی
○ پرائیویٹ شریعت میں سے سرکاری شریعت میں تک کے اختلاف کا مکمل سدھ ہو گیا ہو اور اس کے بعد کو ہر
رہا۔۔۔؟ اور کس نے کیا ردول، انکار کیا۔۔۔؟

تاریخ حکومت افغانستان

فلک کی سیاست کے ایک نئے دور میں دنیا کو متوجہ کرنا اور اس کے لیے ایک نئے راستے کی تلاش کرنا۔
ملاوہ پر زور اٹھانے کی تمام خصوصیات نمایاں ہیں۔ اور یہ عالم ہے کہ ان کی فکریں اور خیالات
خطیب کے لیے ممتاز محرروں اور بے یوں سیاست دانوں کے سامنے نہ کتاب کی حیثیت اور تقریری
حیثیت کو ضرور وہ بالا کر دیا ہے۔ اس کا مطالعہ ہو کر آپ کو اس کی تمام باتوں کا اندازہ ہو جائے گا
کہ ہر طالب علم کا فرض ہے۔ صحت و سقم کا اندازہ ہو جائے گا اور اس کے لیے یہ

لا اله الا الله محمد رسول الله

[illegible]

Handwritten signature: *John H. ...*

محمد قاسم خانی (مفتی) دارالعلوم اسلامیہ کراچی

منہج ویتنامی - جیمز ایچ. کولمان